كستساب

الامانات والاعستسقسادات

تاليف

سعيد بن يوسف المعروف بسعديا الفيومي

INDEX.

ŧ	صدر الكتاب
۳.	المقالة الاولى في ان المرجودات كلها محدثه
νþu	النفاع الثانبة في أن محدث الاشياء واحد تبارك وتعالى
nr	المائلة التالمة في الامر والنهي
1Fo	المقائلا الرابعة في الطعلا والمعصية والجبر والعدل
140	المقائد الخامسة في الحسنات والسيت
l	المفائة السائسة في جوهر النفس والموت رما يتلو ذلك
717	المقائد السابعة في احياء الموقى في دار الدنب
7 79	المُعالَمَة الشَّاءَمَة في الفرقان
500	المقالة التاسعنا في الثواب والعقاب في دار الآخرا
171	اللفاع العاشرة فيما هو الاصلح أن يتمقعه الافسان في دار الدفيا

التين مُحقق الفائقين وجدان انفسام حقا يقينا فوجداوا بها الحسرساتام وجداوا انفسام حقا يقينا فوجداوا بها الحسرساتام وجداوا محسوساتام وجدانا محيحا فعلموا بها معلوفتام علما عمانقا ارتفعت بذلك عنه الشبه وزالت معدا الشكرك فخلصت الما الدلائل وصفت الم البراهين وتسبّح فوى كل وصف مل ومديح له أما على اثر ما افتحنا به من حجد ربّنا والثناء عليه بقبل وجيز فقى مصدّر لهذا التناب الدى قصد تأليفه بالاتباء على سبب وقوع الشبه الناس في مألالهم وكن وجه زوالها حتى يتم ومواه على الوم والطنق والله استعين على المعمل حتى البترها حقائق الله المطلوب وعن تسلط بعضها على وجمع حتى البترها حقائق المدل الله طاعند كما سأله وليه عليه السلم مثل نبك بقواه اصل الله طاعند كما سأله وليه عليه السلم مثل نبك بقواه المجل نباي مع كلم جملة الكتاب قولا توبيا لا يعيدا من الكلم السهل لا العيوس من اعبران اللائدل وأجمع لا فرجها لكى يقرب السهل لا العيوس من اعبران اللائدل وأجمع لا فرجها لكى يقرب المكاندة ويضل به تاصده الم العدل العدل

¹⁾ m. بات الله عنه (2) M عنه et ex alia manu supersor. عدم (3) m. باخذه (4) m. باخذه (4) M عنه (5) M عنه (5) M عنه (5) الله (5) اله (5) الله (5)

وللق كما قل الطبي عن للكنة اللا في تبيت (والادارا الرايد) או חבין צדק ומשפט ומישרים כל מעגל טוב בב או חבין عن سبب رفوع الشبه للنلس واقبل إن العقولات لمّا كنحه فواعدت موصوعاة عالى لخسوسات وكافات الاشياء المدردة بالحس تعه عيها الشيع يليّ سبب (2) كان من سبيين أ وذلك اما تُعَلَّمُ بصر المسلب يطلبه واما لتتخفيفه عس نفسه بتياه التنمل والاستنبات اسسرن يطلب المادا در الاجد فاقما يتشبده لد المرسى الله الأله قليل للعوفة بد لعدم " الرقوف بين يدبه ضال يعيده أو مرس غير-فه المالة (* فياخذ بالاخف وتون الاستقماء غائد التخفيف إلا ا فهو يلتبسد باعون، سعى وارضى بال فلذساد ١ بتبيَّمه: دست ايصا الاشياد للعقولة تقع فيها الشبه التي واحد من خانس السببين إلما لأن تثلب الموفد الععليده إغير بتسير بوبه الاسملال فهو يتجعل الدليل لا دليلا؟ ويجعل ايتما غير الدليل دليلا واما لاتد يبصر طبق النظر للند ياخت نفسد بلاختف ولاسيل غيبالر بالغطع على العلوم من قبل استتمام مناعة النشر عيم مديف أن اجتمع على الانسان الامإن جميعا اعني أن بدون لا بنصر صناعلا النظر ومع ذلك فلا يصبر الى استيفاء ما يحسنه منها بحقد فهو على بعد من مطلبهم او عملي حمال بمأس وكل الوسي في الأرسين من مذكبيينا (נחמיה 29, 10) כל יודע מבין وفي الآخيبي مني (المدأنا 5 ,82) لله الريا الله ادادا عكيف أن انتهم أل مذيبي

¹⁾ m. 1922. 2) m. ختشبه 3) M س یکون د^۱ slædd. 4) M بنه 5) m. om., M combustum. 7) m. nomin. 8) M pros.

الاميين امر ثالث رهو أن يكبن الطالب لا يبدري ما يطلب فاتد یکوں نے ابعد واسحق للامر حتی ان للفّ یتّفق له ان یوافید وهو لا يشعر به فهو ي كمن لا يبصر صناعة الرون بال لا شكل البيزان والصنجات بل لا كم من الدرام له قبل خصه فلو حتى يوقيه *خصم حقّه على الاستقصاء لم يصحّ عنده أنّه قد وقاء وان اخدُ منه اقلّ ممّا يجب له فهو يتوقم إلّه قد جسه وكما تكبن فذه حال الاتنين للطالب احتداها الآخر كذاك في حال لللتمس الرون لنغسه وهسو جاهل بالآلات السوارسة واللبيلا المرزونة ويكون مثله ابيصا كمن يقبض للال لنفسه او لغيره بنقد نفسه رهو لا يبصر صناعة النقد فهو كثيرا مّا ياخذ الدىء ويدّ لليّد وكبعص نذك أن يبصر الصناعة ولم يجوّد التأمّل وقد شبّه الكتاب ויושני צוב וلعدل بنقد المال اذ كل (משלי 10, 20) כפף נבחר לשון צדיק לב רשעים כמעם בישני וلלيس على بصناعة النقد قليل أو صبرهم قليل طالبن لاتهم يطلبون لخف كف ألد العلاط دهلان وجعل للنتقدية صالحين لبمرع وسبرع بتقديمه ووا لداد راها لادم وأنما يحمد العلماء وتنوا عنهم الشكوك بصبرهم عبلى استغراى اجبزاء الصناعة بعد بصرهم بها كما של שלים (איוב 11 ,38) הן הודלתי לרכריכם אוין ער תבונחיכם עד חחקרון כולין פול ולפלם וציב (תהלים 48, 119, ואל תצל מפי רכר אמת עד מאר:

والذى دطق الى التصويح بهذا القول همو ان " رايست كثيرا من الناس عليه في امالقهم واعتقاداتهم بمنهم من قد وصل الى للحق

ما M (3) التصلير M (1) m. om. 2) التصلير

وهو بد على سارًا وفيد يقبل النبئ (الاتام ، 16 ، 15) دهداد الاحدام الدار وفيد يقبل النبئ (الاتام ، 16 ، 15) دهداد الاحدام الدارات الدارات الدارات الدارات ومنف من قد وصل لا للق وهو فيد شاق غير متعقق يغير منبسال وغيد يقبل النبئ (الماهلا 12 ، 8) אכתاد أدا الدا الدارات دارات دارات دارات الاستحدا ومنهم من قد تحقق بالبائل على شن الد خلف عبو متبسك بالزور وتاك المستوى وفيد يقبل (۱۱ دار ۱5 ، ۱۵ الله المحتال المتحدا ومنهم من استعمل نعسد في مذهب ما ومانا ورضعه لحالة راى فيد تم انتقل لا مذهب المدر وزعد فيد لشيء النكو تم النعف المناسفة فيد نبو يسلك الحروم بد نعني الطبيق المينا فيو يسلك فيسخة في سند فيتخبر ببب ويسلك في اخرى فرخا فيتحبر فيرجع و دذك في الاورد يعنى درات المدرات الم

فلمًا وقفت على فأه الاصل ومود فرعيا أيجعنى عليم أحنسى جنس الناطقين واتترّت نفسى لامّتنا بنى اسرانيل ممًا رائد في ومل فينا من كثير من المُونين ايقهم لا خستس واعتقدت غير تحيج وكثير من للبطين يتطاهرون بالفساد وقد شلوا على اعبل لحق والا يتعلّنون ورايت الناس كليم قد غوفوا في بحدر الشديد وقد غوتهم اسواء اللبوس ولا خسائت يتعدام من اعاشيا ولا خسائت يتعدام من اعاشيا ولا خسائت يتعدام من اعاشيا ولا خسائت ما علمتي بني ما

اجعله لهم سَنَدا وفي وسعى مباً روقني ما اضعد لهم رفدا رايست ان اسعافهم بسه على واجب وارشادام اليه لى لازم وكبعض ما كال ועלב (ישעיה 4, 50) י׳ אלהים נתן לי לשון למודים לדעת לעות את יעף דבר יעיר בבקר בבקר יעיד לי און לשמע حاص التي معتب بقص على عن التعلم ومقر بنقص معرفتى عن الكِلل * ولست بأعلم من أهل جيلي لكن بطاقتي وما بلغه عقلي وكبا قل الرابيّ (דניאל 3, 8) المدة ألم בחבמא די איתי בי מכל חייא רוא רנא גלי לי להן על דכרת די פשרא לפלכא יהורעון ורעיוני לככך תנדע שבו "ב ים ום يمرقعني ويمرقمني بما علمه من قصدي ونيتي * في ما طلبته لا حسب نيلي وتَهِق وكما قل وليَّه الآخر (١٣٦٦ ٢٥) ١٣١٧ره واتا انشد الله אלהי כי אתה בתן לבכ וכישרים תרצה خَالَقَ اللَّهَ لَى عَلَمُ اطَّلِعٍ في صَمَّا الْكِتَابِ فَرَلِي [4] فيه خَلَلًا لمًا السدد او حرة مشكلا لمّا صوفه الى احسنه ولا يقعده عن نلساه معنى أن اللتاب ليس له أو أتَّسى سبقته الى ايصلح ما لمر يضم لد فل العلماء شفقة على الحكة يجدون لها حنينا كعنين نبى القرابة كما كل (מצלי 4 ,7) אמור לחכמה אחותי את وعلى أن لجَّهال أيضا قد" يشغفون على جهلهم فلا يدعوند كما מוך (20, 13 יחמול עליה ולא יעוכנה וימגענה כתוך (30, 13

¹⁾ m. بنقص 2) m. om.; p restitui ex p., quod deest in M. 3) M · ن أن فلم أيس من أن ut odd. 4) M om. 5) M هنه et infra الله array ar

חכר ثم اقسم على كل طالب علم ينظر فيد باسم الله تع إن يخلص في حمل قرائد أياء ويقصد بمذلك أحمو قصدي وبتراد التعصب والتجارف والتخليط حنى تتم أه النماحة ومهل أم المفع يقرَّة من علَّينا ما ينفعنا وحوله أنبا قل الوُّبِّي (١٣٠ ١٦ ١٣٠) אני יי אלחיך מלמרך להועיל מדריכך ברדך תלך 🤒 🛶 العلا والتلميذ بلتتاب خذا المسير ازداد المتعقق حقفا واعدشعا عن الشاق شدَّد وصار النُّون تغليدًا بنُّون نشأٍ رَفِيماً ووقع الشُّعي بتلبيس واستحا للعائد الكابر وشوح الصاحبون والسنعيمين كما של (תהלים 107, 43 יראו ישרים וישניחו וכל ינולה קפצח פיה כי חכם וישטר אלה ויהבוננו חסרי ל פיבושב דישוב بوائلين الناس مثل شواقبوه، وتخلص صلواتيم الرا دسار معمّ في قلبية الزاجر نام عن الحناله تخزَّك نام على التعواب ودم الله السينيّ (תהלים 11, 119) בלבי צפנתי אכירהך לכיען לא אחשא לך وصحَّت المقلفظ في معاملتان وقلت منافستان بعدر " أبعدر علي ا لمرر الدنيا واقبلوا اجمعون الى نص للحبد ولم بيلوا ال من سؤه فيكون للم غونا ورحمة ونعيم كما قل تسبُّم وتعدَّس (25, 29 الماتاة 29) פנו אלי והושעו כל אפסי ארץ כי אני אל ואין עור בעב ذلك يك مع ارتفاع الشكوك وزوال الشبد فينبست العلم بالله والعبقة بديند في العالم كتبساط الماء في اجياء الجور كما ول (١٥٠ ١١٠) כי טלאה הארץ דעה את י' כמים לים מכסים":

والعلَّ 1 متغكّر يتفكّر في ان الباري جلّ رعزّ (4) تـرك هـذه الشبه والشكوك في ما بين مخلوقيد فنقدَّم الجواب هاهنا عن ناساك ونقول ان كونام الخلوين هو بذاته ارجب الله التشبه والتخييل وللله الله لمَّا كانوا محتاجين برسم الخلقة في كلُّ فعل يفعلون الله مدَّة من البعلن يتمّ فيها فعلام جزء بعد جزء كان العلم الذي [5] هو احد الانعال محتاجا الى مثل ذلك لا محالة طِّل ما تبتدى علومهم لم تبتدي من اشياء مجتمعة مشكلة مشبّهة فلا يزالوا و بقوّة العقل التي فيه المعنونها وتخلصونها في مدّة من العلى حتى تنول عنام ا الشبه ويخلص له الخلص غير مشارك لشيء من الشأة وكما ان ثللٌ صناعة من صنائعة اجبزاء إن هم تطعوا عملة قبل اتمامها الر تتم تلك الصناعة كالبراعة والبناء والنسيم وساتر الصناثع التي أتما تتمّ بصبر صانعها الى آخرها كذنك صناعة العلم تحتلي ان يبتدى من اللها ويسايره معها فصلا فصلا الله آخرها ففي حال الابعداء الشبه عشر مثلا وفي للسال الله تصير 9 وفي الحسال الله تصير 8 وكذلك كلّما نظر الانسان وتأمّل تناقصت حتى يخلص له في آخه الاحوال ذالك الواحد الطلوب فيبقى مفردا لا شبهة معد ولا شقّ نيد وشرح نلك كمن يطلب يرفئا ليقف بد على الصحيح وتحن نعلم أن البرهان كلام واللام فهو نبوع من انسواع الصوت والاصوات فكثيرة الصروب ظاا اخذ الطالب في تصغيلا مطلجه وقد رجد الاصوات مشبهة مشكَّكة لد ابتدا " في تفصيلها

فعصل منها للا اصرات اصلكاك الاجرام كرقدم أنجب على أحجب ولاتشقاى بعص الاجسام ومثل صوت المعد والهد وما اشبههاا فعلم أن هذه الصروب لا يستفيد من صوتها بسرتمانا ويحدمل في للهال الثاني على اصوات لليهان ففط وفي التي برجا البرضان ان يكون فيها ثم يفصل منها اصوات كل حيبان غير ناسف كالمدييل والنهيق والثقاء وما اشبهيا الالا حكة ايتما في حمَّ ويحمل في لْحُلُلُ الثالث على اصوات الناس خياصة الذي في نوعها كُم علم لمَّ يفصل منها الصوت الطبيعي الذي ضو صوت 1 ال والمباعد الد لا فالدة فيد وتحصل في الرابع على صوت الانسان التعليمي الذي هو للحرف اللا ثم يفصل منها للحرف الغيدة الذكن الى حيف منها قبل مفدا لا يفيد شيئًا كفولك ١٣٦٤٢٢٢ فر واحد على حمدة ويحصل في للحال للحامس على للحرف الرّبة منتى تعبير اسماد كل واحد نو حرفين او ثلاثة او ما زاد على ذلك ثم يفتمل منها كلّ اسم.مغدد قيل وحده كغوثك ممه كوكبب انسان فيو غيم "" ألله من هذه الاسباء لذا كتب مفيده في ان " تعلُّ على أكثر من المسمّى بها ويحصل في الحال السادس عملمي اللام المجموع كفولك كوكب يصىء انسان [6] يكتب رما اشبه ذلك من * كلمتين مجموعتين او كلمة واسم " او ما باد على ذلك فتَّه يرجو من هذه المجمودات أن يصل بها لل مطلب، نمم يعتمل منها الكلمتين الجموعتين او ما زاد وكل ما نيس هو خبرا وتحدمل

¹⁾ m. suff. famin. 2) ed. u'rpl 3) = ئىنىدى كى 10 m. suff. famin. 2) ed. u'rpl 3) = ئىنىدى كى 10 m. يىكسون كى 10 m. بىدى 10 m. ئىنىدى 10 M. ئىنىدى 17) كى يىنىدى 10 سىرى 10 س

في المنولة السابعة على اخبار كقبل الفائل قد طلعت الشمس ونبل المطروما اشبه ذلك ثم يعلم أن الاخبار على 8 صروب واجب كقولك النار حارة وعتنع كقولك النار باردة وعكن كقولك ١٦١٢٦ ببغداد ثم يعول قسمى الواجب والمتنع ناحية ويحصل في الحال الثلن على الخبر للمكن فيفاحص عند قبل كل كما اخبر عند للخبر لم لا ثمّ ياضد في لخلل التاسع في الاستدلال على نلك الامر أمَّا من الواجب فيستخرج مند ما يوجبد ببعض الطرى التي سنبينها رامًا للبعنع فيبنع به نظر (5) ذلك الشيء الذي حكم به فاذا بطلب كلها لمريبق الانلك الراحد حصل عليه في للل العاشرة فصفا له رخلص واسقط جميع الابواب الاواثمل عس نفسه التي كانت تشكل عليه مطلوبه وتلبسه من قبل النظر فيه حول وحدا واحدا منها فقد تبين أن الناظر ابتدى من اشياء كثية مختلطة فلم يبل يصفيها 9 من 10 ثمّ 8 من 9 ثمّ 7 من 8 حتى انصوفت عند المختلطات [والشكلات .R] وبقى لد الخالص للحص فلن هو قطع النظر عند وصوله الى حال الحامس او البابع او أينة للنابل كاتب قلا وال عنه من الشبد عقدار النابل التي خلفها وراء وبقى عليه منها يقدار ما بقى من للنارل التى بين يديد فان هو تمسّل بحيث بلغ رجى له * ان يعود عليه بتمامه فان لم يتبسَّان بـ احتاج الله ان يعيد النظر من الَّه ولهذا السبب صلّ تم كثيرون وزهدوا في الكهة بعص منام لاته لم يعنى كيف الطريق اليها وبعض آخر لاتَّه اخذُ في طريقها ولم

quod om. M. in textu. 2) بين الرجيب ut antee بالمتنع. quod om. M. in textu. 2) M femin. 3) m. om., verbe يتمامه كان لر Temin. 3) m. om., verbe

يستتبّها فكافرا من الهائلين رعلى ما كل اللتاب (١٥٥/ ١٥, ١٥) ארם הועה מדרך השכל בקהל רפאים ינוח כל שני אי اسرائيل في من لا يستوفي معنى والله الكية (الالتارام : 88) الالالدا תלמירי שפאי והלל שלא שמשו כל צרכן רבתה מחלוקת قدلنا قوله هذا أن التلاميذ أذا هم استوفوا التعلم لر يكي في ما بينام خلف ولا شغب فلا يرد الجاهل الصجر ننبه على الباري جلّ حمّ يقبل هو نصب له الشكوك بل * جبله او صاحب ارقعه فيها على ما شرحنا بل لا يجوز ان يكون فعل من افعاله دفعة يرفع الشبه فتخرج عن رسم المخلوقين وهو الخلوق ومن أد يحل [7] بهذا ننبه على ربّه قلنه تنتى الن يجعله الله يعلم علما لا شبهة معد فاتما سأل ان جعام بيد شبيبا به لان اللهي يعلم بلا سبب عو خالف الللّ تبارك وتفدّس وعلى ما سنبيّن في ما يستأنف وامّا سائم الخلف ضلا يمكن علمام الله بسبب وعو الشلب والنظر للحتاجين! لل مدد كما رصفنا فع " من ارَّلُ آن " تلك المدد لل آخرها في شبع على ما شرحنا والعمودون في الصابرون على " أن يخلسوا ושביי ים וונגש كقوله (משלי 4 ,25) הגו סיגים מככך ויצא לצורף כלי والى ان يمخنصوا السناصة فتحرجبوا وبدها كفواه כי מיץ חלב יוציא חמאה ומיין אף יוציא דם (ibid. 93, 85) والى أن ينبت زعمام فجمعلوه كقوله (١٦١٣) (١٥, ١٥) ١٢٧١

¹⁾ m. om. 2) M plur. 3) M add. أو وقوعه t edd. 4) m. بيناه ... أو وقوعه (5) m. om. 7) m. pottee. 8) M السي أن cum indicativo quem non plano falsum puto.

לכם לצדקה קצרו לפי חסד ولفي النسي الثبوة من مجرة לים היא לכחזיקים בה (משלי 18, 18) עץ חיים היא לכחזיקים בה واذ قبد فيفنا مبّا اردنا ان فبذكره من حبَّلُ الشيع والشكواه فينبغى أن نبين ما الاعتقاد ونقول الله معنى 2 يقيم في النفس تَلَلُّ شئ معلم بالحال التي هو عليها فاذا خرجت بدة النظر اكتنفتها العقبلة فانطوت عليها وحصلتها في الغفوس فاوجتها فصار الانسان معتقدا لذلك للعني الذي حصل له ودفعه في نفسه لوقت آخر וף לצפ שלו וקשלי 10, 14) חבמים יצפגו דעת ופי אויל מחתה קרוכה לל ונישן (איוב 22, 22) קח נא מפיו תורה والاعتقاد على ضيين حقّ واطل فلاعتقاد للقيقيّ هو ان يعتقد الشيء على ما هو اللثير كثيرا والقليل قليلا والسواد سوادا والبياص بياضا وللوجود موجودا والعدبوم معدوما والاعتقاد الباطل فوالن يعتقد الشيء بخلاف ما صو اللثير قليلا والقليل كثيرا والبياس سوادا 4 والسواد بياضا وللوجاود معدوما والمعدوم موجاودا (6) فالحكيم لجيد من جعل حقاشق الاشياء اصلا واجبى اعتقلاه عليد ومع حكد نهو يثق الوثوق ويحملو من الحملير والااصل اللميم من جعل اعتقاده هو الاصل وقدّر ان حقاتف الاشياء تُعبع اعتقاده ومع جهله ديو يثق الى الحذور ويحذر من المؤتوق وعملى משלי 16, ומבם ירא וסר מרע וכסיל מתעבר (14, 16 שלי) ל واصيف ال هذا القبل ذكر تعجّبي من قبم ع וכומח

عبيد اعتقدوا أنَّه لا مولا ألم واعتمدوا عملي أن ما انكبوه بشل رما اثبتوه ثبت فلولاء الراسخين في غبرات الهل وقد بلغوا الي حصيص الهلاك فل كاتوا صادقين بن كان منام لا مال أه فليعتقد ان صناديقد واسفاط علوة مالا (90) فيرى ما الله ينعفد او يعتقد اند ابس سبعين سنة رهو ابس ابعين فينظ ما يتجدو عليه او يعتقد الشبع اذا كان جمائعا والبيّ اذا كان عناشان 1 والاستثارة أذا كل عُبِيلًا فينظر حاله كيف تكبن وس كن مناه له عدو ملط و فيعتقد ان عدو قد مات وعلك غلا يحذو فا اسرع ما ياتيه ما لر يخفد وهذا عو لجهل لخص من قدم ذلوا انام النا لم يعتقدوا ربوبية استراحوا من امره ونهيد ووعده ووعيده وسائر ما لام ذلك ويقول الكتاب في مثلام (תהלים 3, 2) ננתקה את طاطاا الاطالات والولا بعض الهند قد تجلّد على النار فيم له محسقة كلما باشرها وبعص للتفتين ياجلد على العدس والقارع وى تولمه الى وقت طلعته اكذاك واشد تكسى حسال المتجرنين على خالف الللّ في هذا للعني فالله مع جهللم لا يسلمبن منا לבי באדג פאפלג (איוב 4, 9) חכם לכב ואפיין כח פי חקשה אליו וישלם לו فد انقصى ما اردا اللا اللا بالقول الاول فينبغي ان نذكر مواد الحق ومعليات اليفين التي @ معدن ثلل معلم وينبوع ثلل معروف ونتكلم عليها بقدار ما يوافق * قبل صدر * هـذا الكتاب ونقبل اتَّها 3 موادّ الاولى علم

¹⁾ m. et M triptot.; sed ofr Affija p. 285. 2) N مُثَلِياً. 3) M יפול (مثَلِياً), edd. pma. 4) M add. ب. 5) M متَلا 6) m. ווווי א א לאפייה א (8 رئينا 8) א كاروجيته الله عند (8) المؤلفة الله (5) المؤلفة المؤلفة الله (5) المؤلفة المؤلفة المؤلفة الله (5) المؤلفة المؤلف

الشاهد والثانية عبلم العقل والثالثة علم ما دفعت الصرورة اليه ونتبع نلك بشرج واحد واحد من صده الاصول ونقول أما علم الشاهد فهو ما ادركه الانسان باحد ال 5 حواس أما ببصر أو بسمع ل يشمّ لو بلكوى لو بليس وأمّا علم العقل فهو ما يقم في عقل الاتسان فقط مثل استحسان الصدي واستقبلج اللذب واما علم الصروريّات نهو ما ان لر يصدّون بد الانسان يلومد ابطال ا معقول لو محسوس فاذ لا سبيل ال ابطاله عنيصطب الامر ال التصديف بـ للـ ك المعنى . كما تصطر الى أن نقول بأن للانسان نفسا وأن أمر نشاحدها لثلًا نبطل فعلها الظاهر وإن تللَّ نفس عقلا وإن أر نشاصه لئلًا نبطل نعله الطافر وهذه الله اصول وجلنا من الناس كثيريس يستكونها فلقليل مناه من حسد الاصل الآيل وسنذكم في المقالد الاولى من هذا الكتاب ونسرة عليه ويجحوده الاصل الآبل فقد حكموا الثلق والثالث اذ 19 مبنيان عليه • واكثر منه من الله والدُّر والحد الثان والثالث ؛ وسنذكر قوله ايصا في المقالة الاولى؛ ونسرد عليهم واكثر من البيع من اقدّ بالاصلين الأرنين وحجد الثلث وسبب اختلاف مقاديس في نلك لان العلم الثاني اخفى من الآول وكملك الثالث اخفى من الثاني فالجحود * يسرع الى [91] الخفيّ اكثر من الطاهر رقبم حجمدوا هذا العلم انصباقا على البدل فكلَّ فريق منام يثبت ما نفاه حُصم ويحتمِّ (7) له بإن الاعطار دفعه الى ذلك كبي النبت جبيع الاشياء ساكنة

وهحد للحركة وآخر اثبت جميع الاشياء متحركة وخحمد السكين ولل واحدد يجعل ما استدل بده خصيه شدًا وشبية وأمّا نحس جماعة الموضّعين فنصدّى بهذه الثلاث مولد التي للعلم ونصيف اليها ملآة رابعة استخرجناها بالثلاث فصارت لنا اصلا ولل صحمة لخبر الصلاق فقة مبنى على علم لحس رعلم العفل كما سنبين ق للقائد الثائثة من عذا الكتاب فنقرل هاعنا أن حذا العلم لعني الحبر الصادي والكنب المنبِّئة يحقق لنا صفه ال 3 اصبل اتبيا عليم محجمة لانه يحصى الخواش في باب نفيها عن " الاونن فيجعلها 5 يصم اليها 2 اذ يقرل (תהים 5 ,115) פח להם ולא ירברו עינים להם ולא ידאו " לא ידגו כגרונם שבי ע 5 וליונו ש بعينها الحواس والاثنتان الصومتان واليها احدديما الحراسة اذ قل الرائدة الله المرادر وبها يعلم التنفيل والتخفيف كما يعانى الانسلى عبى التحرِّك لثقله ولاء ينعد الخفّة وذلك ان قوما تعصُّوا الهادة على عدد الحدول فقاسوا غليما ذا تعلم الحقدة واثثقل فنقول بدائم الحركة تتوجد سهله او صعبه والخرى النطق ان قال لأ**لم النادا شدااد**ه وهنو جسلة الللام ذو الامهاء والتشيف والقدَّمات والبراهين على ما شرحنا ثمم حقَّق لنا علم العفل" * تلم بالتعمل لا اللغب [كقوله (1215 أو 8, 7) [2] 141. יהנה חבי והועבת שפתי [רשע ,כצרק] כל אטרי פי אין

¹ m. مليد (2) m. مليد (3) m. pentrolm بالكتين الا والكتاب المستوات الله (4) التصووة (5) المنابع (4) المنابع (5) المنابع (6) المنابع (7) المنابع (8) المنابع (9) المنابع (10) المنابع (10) pagina sequent omissa est in cod. m.

בהם נפחל [الإراض] ثمّ حقق لنا العلم الصروريّ [بأنه كلّ ما يرد عن الله عن المحسوس [لو من للعقبل] فهو باطل الما بطلان [ما نفع] للحسوس فكما قل (الانت 18,4) كارد الطحاد באפו הלמענך תעזב ארץ ויעתק צוד ממקמו 🖟 🖳 אבוני ما دفع للعقبل من اللذب والصديق فقال فيه (15 £24, 26) ואם לא אפו מי יכויבני וישם לאל מלתי זה שניו ונו جינא العلم مبنية على ما ادركاله بحواسنا التي ذكبتاها ومغعة منها פאדים מלי וידעים (34, 2, 8) שמעו חבמים מלי וידעים האזינו לי כי און מלין וחך ימעם לאכל בן כשו ש וניבון לשונבע זין ארוך שטע לי חה (15, 17–19) ארוך שטע לי חה חזיתי ואספרה אשר הכמים יגידו ולא כחרו מאבותם להם לבדם נתנה הארץ ולא עבר זר כתוכם [לבן שום] شرحناها في تفسير [فله الفواسيق في] موضعها وإذ قد ذكرنا [فله الاصران] الله فينبغي أن نشرح كيف [الاستدلال عنها] ونقول أما علم لخس فكل [ما رقع في] حسنا الصحيم بالوملة [التي يبلنا جينه] فيجب أن نعتقد أنَّه هو على اللَّهِ (مثل ما] أن كناه لا شبَّة فيه بعد ان نت[درَّب بحبال] التخليات؛ فبلا نغلط بها كلقم [الذين] اعتقدوا الصورة التي ترى في الراة انها صورة مبدعة هنك على القيقة راما في خاصية الاجسام الصقيلة ان تعكس صورة ما يقابلها ولا كالقيم الذبين جعلوا القامة التي تسبى في الماء منعكسة أن لها حقيقة تبدع في دلك الرقب ولم يعلبوا أن

التغيلات 1 (1

السبب في ذلك هو اذا كان الله اعت مقدارا من مقدار شبل القامة فاذا تحيرنا من صف رما اشبهها خرر اعتفاد الحسوسات حديدا ولا يغلطنا التخيّل كما قل (والأدام الله ، ١١٦) الدها ولما المعقولات فكآل מואכ מנגר את המים אדמים כרם ما تصب في عقلنا! السليم من ألاقات فهو علم حقيظي لا شأي فيه بعد أن نعلم كبيف نشطر ثمَّ نستبق النظر وتحتيز من [التخيلات] والاحلام فل فوما البتوها حقائق امبدعة على صوات] ما اعتما الانسان وكان عندام إلى بالتهموا نلسك نملًا يبدف عبواء الشافيد إواد يعلموا أن يعميا يبكسون من معذق النبار إاثاعمي التي جازات الفكر رفيه يقبل (جداد 5, 2) در دم ١٦٦١دات إحاد الااز وبعنها من قبل الاغذبة وحبيف إف فا وكثبتها وقلتها وفيد يقرل التساب والعلااة عن (20) והיה כאשר יחלם الالا الالا الالالم المعتبا من فبسل الليموس الغنب على المواج [والحارم] والرئاب يخيّل افراها وملاع واليابس يخيل احترافا رمالًم أو رفيه يقرل الوجع العليل (الاال 7, 13) لا الالالام المرالالا ערשי" (14), וחתהגי בחלפות ופחזינות הבעתגי לבשי فيها لمعة ما علبيَّة تشهها على سيق التلخيص والتمنيل (١٦ (Ibid. 33, 16) בחלום חזיון לילה בנפל הררכנה על אנשים בתנוטות עלי משכב (16) או יגלה און אנשים עש ובייניבוים من العلم فالله الركاء حسّنا شيئًا ما وتحققه وكان ذلك انشيء لا يثبت في نفوسنا اعتقاد الله باعتفاد اشياء

اخر معد فیجب ان نعتقدها كلها قلیلة كانت او كثیرة ال لا يقوم ذلك المحسوس اللابها فببا كانت واحدة ورببا كانت اثنتين او 8 او 4 او اکثر من ذلک فلو بلغت ما بلغت اذ لا بدّ من ذلک ألحسوس فلا بدّ منها كلّها فأمّا الغاد منها الواحد فقًا أذا راينا دخانا رام نم النار التي تولِّد عنها ذلك (9) الدخان فواجب ان نعتقد رجدان النار برجدان الدخان اذ لا يتمّ هذا الله بهذا وكذلك اللا سبعنا صوت انسان من وراء حائط فيجب لن نعتقد وجدائد اذ لا يكرن صوت انسان ألا عبي انسان موجود وامّا ما راد عنى الواحد منها فكا نبى الغذاء يود بطون الجيوان مجسما رياخرج تُقله منها فل فر نعتقد 4 اشياء فر يتمُّ ما ادركه احسنا رفي أن فيها [92] قرة جاذبة للغذاء لل داخل وقرة ماسكة له لل ان ينصر وقوة فاضبة لد مباسية وقوة دافعة الثقاد بها ما صار ال خارج فاذا كان الحسوس لا يتمّ الله بهده الارسع فجب ان نعتقد أن الله حقّى وربّما أم يتمّ لنا اعتقاد ما شاهداله حتى ننشيُّ صناعة تحقَّقه لنا وربِّما احتجنا لل صنائع كثيرة فانا صمِّ ان نلک الشيء تحسوس متعلق بها رجب ان نعتقدها كلّها حقًّا حتى يثبت ذلك لخسوس وذاك كما نشاعد القمر يطلع على الارص ويغيب في اوقات "ختلفة من ليل ونهار" ومع نلك يسير مسيا طبيلا ومسيا قديها كما يقدم احياتا عبن بلوغ أحدى المنابل الله التي الركناها فستيناها بلماء ويتدّ احيانا فيجبرها

sed in marg. emend. ما الركناه بحسنا M الراكم sed in marg. emend. 2) m. unp, M r. أن نعتفلات المعتبا حقاً

حمع للك فنباه الرة طاعنا في الجنوب واخرى في الشبال فنعلم من ذلك أنَّه لو كانت له حركة واحدة فقط لم يختلف مسير وعرضه ولى مشاهدتنا الاختلافهما يوجب ان يكون له حرفت تنيوة وان للجركات اللثيبة لا تكبين ألا من اجرام كثيبة اذ الن الجد الواحد لا يتحبُّك في أن أ واحد حركتين الختلفتين فديس 3 أو 4 وأن الاجرام اللثبية للتساوية الاشدال يقانع بعصب بعص فلذلك لخرات ينقص بعصها بعضا او يزيد وان ذلك لا بديّ لنا الا بالسنعة البندسيّة ترينا مداخلة شكل في شدل على سُريّف الترديب بعد وقوفنا على البسيط منه فبدينا يعوفة الاشكسال البسبطة بمعماد النقف والخشوط حتى معيفة الشكل المنشث والربع والسابور والملاخل والماس والمقادع وما من اقسمه بستحييل وما مستب يستقيم حتى عيفنا أن أشدل الفلات كبند أو مستدير وأن بعصيا منوضوع في داخيل بعض فيتملم شيك التمنافع ما وعدير لند ان مسير القبر مركب من 5 حرات فتجب أن سعتنف أن خذ المنائع كلِّها حقَّ اذ لا يتمّ لنا اعتدد اختلاف مسيب على الرسم الطبيعي الا بها واذ قد ارتناحنا نيف مكبن العلم الصروري فجب أن نذكر ما جرسه من الفساد بذلك أن است تنازع النش واختلافهم واستدلالاتهم بدومند ونعفسل انداذا فلا عل اعتقلت كذي لللا ابطل الحسوس وجب أن نبنث فالمعال تحسوس ينبت بغير ما اعتفده فل كن كذاك فبعتهد سنط

¹⁾ m. et M pax, M أوحدة 2) M add. علمنا 3) M add. ut edd. حتى وحمل إوحالنا 1] أنّى معرفة الشكل العالم 4) M واختلاف عدا n. (واختلاف عدا n).

وذاك كالذين اعتقدوا أن الجرِّة لما يـشاهـدون ٥٠ بياضها كان عليها مدار فلك الشبس قديها فعند امتحل كلامهم وجدفا غيرة مبكنا وهو ان يكون ذلك بخارا يتصاعد او جزء تاريّا قلما او كواكب صغارا المجتمعة لو ما سرى ذلك فساقيط ما اللوه 1 واذا كال قَتُلَ اعتقدت كذي لئلًا لبطل للعقرل وجب أن ننظر أن كأن ناك العقيل يثبت و لنا بغير ما اعتقده (10) بطل ما اعتقده رذاك كلذيني رعوا أن فهنا أرها أخرى سوى فده وأن دليلهم على نلك لتكون النار في الوسط ال كلُّ شيء شريف فهو محفوظ في الرسط رقد استقلم لنا اعتقاد نذك للانسان الساكي في الارض [98] التي في وسط اقلل وسقط عنّا ما التهموا به واذا قال الله الله اعتقدت كذى قياسا على الحسوس وكان معتقده ذاك يغسد محسوسا آخر كان العبل على اعظم الحسوسين وما يرجب اللذيس رموا أن الاشياء ابتدئت من الله لأن الخيوان من عنصر رطب وتركوا ما يشاهدوه من ميومة للله وسيلاته فلا يجوز أن يكبين اصلا اذ لا يقوم بداته واذا التقى في الاستدلال مشال عادين فعظميها أولى بالدلالة وأفا قل تأثل اعتقدت كذى قياسا على الحسوس وكان بعص قوله يناقص بعصد فقولد باطل كقول الذيس رعوا ان الخير هو ما للَّذَا للهم كذى يحسّن وليس يتذكّرون أن قتلهم يللَّذ اعدادهم كما أن قتل اعدائهم يللَّذهم اليكون خيرا شرًا معا متناقصا وإذا تأل تشنل اعتقدت كندى لعلَّة كذي رحيرنا تلك العلَّة فرجلتاها توجب شيًّا آخر لا يعتقده ظلا،

¹⁾ m. risep ecce. 2) m. ecc etc. 3) m. putry.

ابطلها وذلك كقبل اهل الدهم اعتقدنا الاشياء قديمة الآبا لا نصدى الله عا يدركه حسنا وآلا يسكفها آلا عا ادركه حسبس ينعيم اعتقاد الاشياء قديمة اذ لا يمكن أن يحسّوا القديم في قدمه وبّما قل قائل ابيت 1 كذي لعلَّة كذي وتجده فد دخيل في اسعب ممًّا عب * منه كما عب * بعض المرتندين من العول بالله لا بعدر على رد امس لثلًا يصفه بالثجر فدخلوا في ما تو سر بيحسفسو بافعال وعلى ما سنذاكر في بعص المقدّة التنقية ان شاء الله تبع فنحن الآن اذا التبسنا اثبات حقيقة بالعلم الصروري منسناه من تسذه الاً فنون المُعسدة له وقو الله يكون غيبُ سفنسي بـ مسقّ * أخسوس ولا يكون غيره يقصى " إبد حُق المعلب إلا سعون مفسدا أطيقة اخبى والا مناقصا بعصم بعصا فديف ال يدخل في شرّ ممّاً كه وللك بعد حياسة تحسيس والعفول بالديبة الذي وصفناها فصارت 7 معان مع الصبر لصناعاة النعثر ال الأمها حُرجت لنا لخفيعة الحجيمة وإذا اخذ غيينا أو أن مدّى المعلم الصروري امتحنا قوله بيله السبع فذا اتحك يحكب وتنسم بببراتها كان صحيحا ايدما مقبولا نستعملها وكذبك في معاد العب العادي اعلى كتب النبوة الن ليس عدا موضع النوم هيد صربها وعد شرحت مده شؤة راسعة في صدر تفسير التورده عان عال عدل غليف تحكم علينا النشر في المعلومات وتحييرنا حنى نعتفدن على ما تتبغلس وتنبكى والنس ينكرون دف الصنعة وعندة أن النظر يرَّى الى اللعر [13] ويخب لل البندئة فنقول ان سَدًا انها عو

¹⁾ M نبست at edd. 2) m. om. 3) M نبست 4) M يدننا الله عند 1 الله

عند عوامهم كما تبى عوام هذا البلد يظنّون أن كلّ من صار لل بلد الهند استغنى وكما قيل عن بعض عوام المتنا اللهم يطنّرن ان شيئًا يشبد التنّين يبتلع القبر فينكسف رحس بعض عبولم العبب اللهم كانبها يطلبي الله من لم تنحى نافته على قبيه حشر وهو راجل ومثل هذا كثير (11) مبًّا يصحك منه ثان ثال فل الحوال من علماء بني اسرائيل قد نهوا عن نلك رخاصًا النظم في لواتسل البهلي واواتسل للكسان الد فالسوا (اللازام 11) حام המפתכל בארבעה דברים רתויי לו כאילו לא בא לעולם מה למנוה מה למעלה מה לפנים מה לאחור שנו לושב"ו بالرجى ان النظر الصحيم لا يجوز ان ينعونا منه وخالفنا قد اميا יג אש ללא ושוני צולה (ישעיה 21, 40, הלוא חדעו הלוא תשמעו הלוא הנר מראש לכם הלוא הבינותם מוסרות הארץ פל ולעוב איים לאים (איוב 4,4) משפט נכררה أرد والا حدود عد عدد وكما للخمسة نفر في هذا لعني الاالة ואליפו וכלדר וצופר ואליהוא ופנו נושב נובב חישפו יים عبل عبل كتب الاتبياء ناحية والاخذ بما يقع اللَّ واحد من راي نفسه في اخطاره بباله أواثل المكان والزمان فمن ينظم على عدَّه الجهة قد يصيب رقد يخطى رعلى ان يصيب فهو على غير دين وان اصاب الدين ولبت عليه الريون انتقاله عنه بشبها تنتصب له نتفسد عليه اعتقاده ونحن فبجبعين على مخطئة فاعل هذا وان كان نظارا وانما نفحص نحب معاشر بني اسرائيل وننظر على طريق غير فذا وهو ما الكوة واواتحة بعون الرجين

¹⁾ m. אול (2) m. אול. (3) m. ארז.

لعلم إشدك الله يا ايَّها الناظر في هذا اللتاب انَّا انَّها نجعت وننظر في المور ديننا لمعنيين احداقا ليتسبِّ عندنا بالفعل ما علينا من قبياء الله بالعلم والثلق لنرد على من يسمس علينا في شيء من امهر ديننا وذلك ان ربّنا تبارك وتعالى نُقْنَدًا كلّ ما تحتليم اليد من امهو ديننا بتوسط انبيانه بعد ما صحّم ثبم السنبوة عندنا بالآيات والبراعين غامينا بلن نعتعد تلك المعاد وتحفظها وعرفنا انًا * اذا نظرنا وقعصنا * اخرب ننا النظر الصحيم الستبق في كلّ باب مثل ما نبّانا به في قول رسله واعشانا امثار أنه لا يسحب ان تكون علينا حجَّة للملحدين في ديننا ولا سُعبي للنشيين في الماتتنا ذلك قولد فيما اخبرنا بد من ان الاشياء دلب مبددة وضو الخلف ابتدع وهو [14] واحد لا شبك له والاتا 14 (44, 6 الماتات) כה אמר י מלך ישראל וגאלו י צבאות אני ראשון ואני אחרון ומכלעדי אין אלהים פל بعد في ما امية به بنياد منه واخبرنا بد الله كان والله يكون (ibid. 7) الت حوالا اجراه الااللة וערכה לי מטומי עם עולם ואתיות ואשר תבאגה יגידו الرا وسكَّن روعنا من محالفينا بأنَّه لا يمن أن يطلُّوا علينا بحاجَّة ولا يظهروا بلازم كما قل بعد، (ibid. 8) كلاً תפחרו اللاً הורהו הלוא מאו השמעתיך והגדתי ואתם עדי היש אלוה מכלעדי ואין צור כל ידעתי שנה אל תפחדו בער א יים احوال الخصيم في كثرتهم وقوائم واخلاقيم كما فال خداد (51, 13 ותפחר תמיר כל היום מפני הכת המציק 🚣 ואל 🖦

¹⁾ m. om. 2) M om. 3) m. regim. 4) M أخوال ال

תרדור פנואל חידאו או ל صناعة וניגול הא تقي مقام אלף وييد بد من اللام نفسد والحجيج في ناتها 1 كسما كال هسماك (יחוקאל 2,6) ואתה בן אדם אל תידא מהם ומרבריהם אל תירא של ונשו (שמות 9, 20) הירא את דבר " בשנ הלוא מאז השמעתיך يريد به الاخبار التي تأتى وقوله והגרתי ييد به الاخبار التي مصت كما عل فناك (ישעיה 41, 22) הראשנות מה הנה הגידו ונשימה לבנו ונרעה אחריתן (12) או הבאות השמיענו ב , בנג ואתם עדי במב יג ול א מושט القيم من الايات المحبية وحين البراهين الباهرة وفي على انَّها الكثيرة من حلول العشر آفات وشق البحر ومرقف ١١٥٥ فأني ارى امر أينا التي الجب الآيات كلَّها لان الشيء الدائم اشدَّ تعجَّبا من الغير الدائم الله لا تخطر على البال حيلة في أن يعلل قبم مقدارهم شبيد بالفي الف انسان اببعين سنة لا من شيء الله من طعلم مبتده يبتدئه الخالف لهم في الهواء ولو كل فاهنا وجم للحيلة الى بحن هذا لسبق اليها الفلاسفة المتقدّمين فكانوا بهما يوزون تلاميذه ويعلمونهم للحكة ويغنوه عن التكسب وعس الاسترفاد الله وطور الله يكون سلف بني اسرائيل تواطروا على هذا المعنى ان يكذبوه فكفي بشرط كلّ خبر صادى رمع ذلك فكافرا اذا قارا لبنيهم أنّا اقمنا في القفر ابعين سنة نأكل للنّ ولم ببك

لذلك اصل يقولهم لهم بنوع هوذا تكذب والا انت يا خلاص اليس فذه صيعتك وانت يا فلان اليس فده ورصاحك التي منها لر توالواد تتقوَّتون هذا مم د لريكي البنين [10] يغبلونه منهم بوجه על שיי בשלה ודים אלוה מכלערי עונ יא ונג ווא לידו לידו تتحقين ان يكون بعض ما اخبرت الله كان او بعدى ما اخبركم بأنَّه يكون ليس كذاك لو كان خلف وفع من غيرى فلعلَّى كنت لا اقف على ما يصنعه ذاف أنا واحد فانا محيث بعلم جميع ما صنعته رما اصنعه وقوله ۱۳۱۱ ۱۲ حرا ۱۳۷۳ بدخار فيد اجلاء الناس وحكمارُهم ال تقع لفظة ١١١ على نس اجدًا دفواه (89, 44 הכיטו אל צור הצכהם ליבי (תהלים) (61, 1 هم العام عاد الدوا وبيد بذك أنّه لا خديم ولا جليس الآ والا اعرفه فلا يجهر ان تكون عنك حجّة عليكم في دينحم ولا خسر" لمذعبكم لاتمي قد احسن الللّ علما عِيقتكم اياه فعلى هذا السبيل يرحمك الله منظر ونعجس لنخرم الى غعل ما عرفناه ربّنا بالعلم وبالصورة يتصل بيذا الفيل باب الا بدّ مند وتو ابي نسل فنقول ال كانت الامهر الديانية احتمل بالباحث والنبطر التعجيم على ما اخبسوًا ربّنا فعا رجد للحكة في ان اذه بها من جهة الرسائة واقم عليها تراعين الابات الْبِئيّة لا البانين العظليّة ثم تجيب بترفيف الله تع الحراب التلم ونعل سعملم الخديم ان للطلبات للستخرجة من صناعة النظم لا تنتم الله في ملك من

العمل وأنَّه: إن احالنا في معرفة دينه عليها اقمنا ومأنا لا ديس لنا * لل أن تتمّ لنا * الصناعة ويتمّ استعمالها ولعلّ كثيبا منّا لا تتم له الصناعة لنقص فيه او لا يتم له استعمالهما لمصحب يلحقه أو لان الشبه تتسلّط عليه فتحيّيه وتذهله فكفاتا عزّ وجلّ بالعاجل هذه للبُّن كلُّها وبعث الينا يسوله 1 اخبرنا بها خبرا واورانا بعيوننا علامات عليها خيافين عنها ما فريتسلط عليه الشكّ يد نجد لل دفعه سبيلا كما قل (ص11 22, 22) ١١١١ الشكّ يد نجد لل ראיתם כי מן תשמים דברחי עמכם כשלש ,שלה השקדו نجعل مرجبا لتصديقه دائما كسا كل (ibid. 19, 19) قاتلات ישמע העם ברברי עמך וגם כך יאמינו לעולם נכפף שעגו من رقته قبل أمور الدين بجبيع ما انطوت عليه لانه قد تبرهن (18) بالشافد لخسوس وجب قبله على* ما نقل الينا " بدليل الخبر الصادق كما سنيين وامزا ان ننظر على مهل الى ان يخرج لنا نلك بقنظ [16] فلم نبل من نلك للوقف حتى وجبس علينا حجّته ولومنا اعتقاد دينه بما رأته عيوننا وسمعته آذاننا فان طلا الزمل بالناظر منّا لل أن يتمّ نظره لم يبال ومن تأخَّر بعاتف عنى ذلك أر يبق بلا دين ومن كان من النساء والاحداث ومن لا يحسن أن ينظر فدينه تلم له حاصل أذ كلَّ الناس مشتركسون في العلم لخسية فسبجان الكيم المديّر ولذلك تراه في المتوية

¹⁾ m. בל. 2) m. om. 3) m. ברל. 4) M pl. 5) m. בהולם 10 m. מילו M (6) M היהולם 7) אינו על היבר מוריבא 6) M (7) היהולם מוניבא 6) M (7) literae prorsus exetinctae et tum לוגה בל היבר היבר לו בראיז, m. add. בל מי שרונר לו בראיז (8) M (5) M (5) היבר לו בראיז (10) (9) M (5).

كثيرا ما يجمع البنين والنساء مع الآباء في ذكر الأيات والبرائين نمّ اقول في تقييب ذلك كمن وزن من أ مل صو النف درهم نحمسة ⁴ رجال 22 دراها ولمستّة رجـال كـنّ 4 واحـد 16 وفُلّتين ولسبعة رجال كل واحد 14 وسبعين ولثمانية رجال كل واحد 12 ونصفاة ولتسعد رجال كل واحد 11 وتسعمات واراد بالعاجل ان يحقق عنده ما بقي من للل فهو يقول لهم أن البلق 500 دوم ويجعل دليله على قبوله وَزْنَ المال فاذا ورنسه بالعاجبان فسوجه 500 درهم رجب عليهم التصديق بما ولاء أيم ولاء عبلس ألل ان يعرفوه من طبيق للساب كل واحدد على فعدر فيمد وعنابتده واعتراض العوافق أيله وكمن اخبر بعلمة ما بحال من احدوال الرص فهو يعطي بالعاجل عليها علامة شبيعيدة الى ما سعف للتمس لها ١٥ من طريق النظم على مطبع وبنبغي ان بعتقد ايصا أن دينا لم يول الد على خلفه من قبل بني اساسيل بنبوة وأيأت مجوات وسراهيس واضحة من حصر محبوب ماء ادردته حاسة بصود [ومن] نقلت اليد التجوم عا11 ادركند حاسة معد وكما אלים ונדקנג שם אששה (בראשות 18, 19) כי ידעתיו למען אשר יצוה את בניו

واتبع هذا اللام ما يقع في من عيوم الاسباب التي 1 اصعدت مَن كُفّر وكذب عن التصديف بالآيات والبرادين والنطر في المغلق

فلِّي ارى منها 8 كثيرة الوجدان الِّلها ثقل الكُلفة على طبيع الناس فها يشعر الطبع بمعنى قد ورد عليه ليشده وبوثقه بالحاجّة ويستعلد في الدبين ياخذ في الهرب والصراء من نلك ولهند العلَّة ترى كثيرًا من الناس يقطين للحقَّ ثقيل الحقَّ مرَّ فهم يريدون الحرية وبهربون اليها رخيهم يقول اللتاب (١٦١ إ١٤) ורחקו מעל " לנו היא נחנה הארץ למורשה על ביי ביים יים الغفل انَّهم أن اطلعوا الطبع في عبد من العبل واللدِّ بقوا جياما نياما [17] ببطلان الزروع واللنون والثانق الجهل الغالب على كثير منهم فهو يخاطب بلسان لإهل يعتقد بقلب التجز فيقرل جبزافا ليس شئ وكذلك يصبره وفي هارلاء ينقبل (١٥, ١٥ و١٥) ١٥ עתה יאמרו אין מלך לנו כי לא יראנו את " והמלך حالة الإلالة ولا يفكرون في أنهم إن استعلوا بعص هذه الجهالات والجازفات مع سلاطين الناس علكوا وإدوا والشالث ميل المرء لل قعاء شهواته من الشود الى كلّ ماكل وكسلّ منكم وكسلّ مكسب فيحرص على تسويغ أ فعل نلك بغير تفكّر وفيهم يقول (תוהלים 2, 53) אמר גבל בלבו אין אלהים פני בינ בי יה ان * فعل مثل ذلك في مرضه بيل في صاحبته فأكل كل ما (14) اشتهى رغشى كلّ ما رجد فلك بذلك رساف والرابع ملل في النظر رقلة تثبب عند الاستسماع والثغكر فيقنع باليسير ويقول قد نظرت فيا خرج لي الله عذا خيد يقبل (عالات 12, 27) لا ١٦٦٦

¹⁾ M بولات . 3) M إيوانية. 3) m. تسريغه 4) m. ot M بسريغه 5) m. om,

רמיה צידו הזון אדם יקר דורוץ מישיב רמיה פעולעל ני يلحق حاجته ولا يعلمون أنهم ان استعلوا مثل نلك في امور دنيام لر تدم لهم والحاس صلف وعدب بلحقان الانسان فلا بننقلد الى ان هاعنا حكة كانت خعية عند ولا معونة تامت أه פּיָבֵי בַּעָּל וּשִׁישׁ (תהלים 10,4) רשע כגבה אפו בל ידוש אין אלחים כל כונוחיו על גוינ ום مشل של ונבשם צ ينفعد في صياغة خاتر أو كتابة حيف والسلاس كلمة بسمعها الم من الماحدديس فتصل الى قلبه فتوقده فيقيم الل عبد على وعنها פינים בשקל (משלי 18,8) דברי נרגן כמתלהמים וחם ירדו ١٦٦٦ حدم ولا يتقدّر أنّه أن لر يتدرّق الحرّ والبرد لـنــلّا يعلا قيد اهلكاء وقتلاء وأنسابع حاجة صعيعة معيما من بعص الموتندين فازي بها وهن أن اللل كذاك وفيهم سفيل اللتاب (בה' 10, 30, 10 ריהיו מיכחקים עליהם ומלענים בם ל يخطر بباله أن * برَّارا لا يحسى ينعت * النياب الذبيقية لن ينغصها للك شيئا والتأمن رجل بينه ويين بعدن الموحدين عماوة فتحمله شد الى ان يعادى ربيم معبودام معيسم وضيب بقل (ההלים 139 בכתתני קנאתי כי שכחו דכריך צרי ولا بعلم اللجائل أن عديِّه لا يقدر أن ببلغ مند ما قد بلغه عو من نفسه الد نيس في سُافئ عدود ان يخلُّد في العذاب الأليم وامّا ان ع كن سبيل [18] صلاله أنّه فسب غواسيق 7 من الطاراكا

¹⁾ m. pl. suff. 2) M add. c.s. 3) m. 17pr. 4) M om. 6) m. om. 6) M c.s. to [et in marg. c.s.]. 7) m. 18pring.

فراى فيها ما انكود أو أنّه دعى ربّه فلم يجبه وسأله فلم يعطه أو الله ولى فلين في والله فلم يعله أو الله ولى الله والله و

للقائلا الأولى في ان العالم بجبيع ما فيه محدث المقائلا الثانية في ان القائف جلّ جلاله واحد المقائلا الثانية في ان له تع امرا ونهيا المقائلا الرابعة في الطاعة والمصية المقائلة الخامسة في الخسنات والسيّات المقائلة السادسة في النفس وحال الموت وما بعده المقائلة السادعة في احياء الموتى المقائلة التامنة في احياء الموتى المؤتيل القائدة التامنة في الثواب والعقاب

للقائد العاشرة في ما * اصلح للانسان ان يستعلد في دار الدنيا

¹⁾ m. sil. 2) m. teepri. 3) M. گرن 4) m. suff. maso. 5) m. الاصلري 11 (5) m. maso. 7) M. nom., m. וויאינה 8) M. الكرم isino i.

وابتدى ق1 كل مقالة ما عرفنا ربنا وما يقريه من المعفول شم اتبعه ما ذهب اليه من خالفنا من جميع من أتتمل في خبو واذكر ما له من اللام وما عليه ثم اختم على الدلائل النبرية (15) التى لذلك للعنى الذي له للفائة والله اسأل التسبيل لى ولن ينظر فيه وتبليغي املى في امّته واوليانه وهو مبيع فرمب ا

المغالنة الايلى

في أن الموجودات كلَّها المحدثة

قل صاحب الله مقدّمة عليه الفائد ان كلّ بن يخوص فيها المهتمس شيئًا لم يقع عليه العيان ولا الركته الخواس المنه يرم التباده من دليف الاستدلال بالعقول وحو كيف كانت الاسب قبلنا فاصل مطلوبه شئ لطيف دقيق لا المحقد حاسة عبو برم الناولة فاعكم فإذا كان العنى المطلوب نفسه شكدى قصد، دلته ان يجده فإذا هو وجد، بالصورة التي دليمة ان يجده بها غلا يجيز ان ينكر ولا يحال الحصيلة بصوره غيراها ومعرفة كيف كانت الانتساء قبلنا فوه سئ لم بشاعده واحد من النادهين واتها نفسد كلنا ان نصل بحولنا ال شئ بعيد عيف عين حواسنا وعلى ما قل الرنتي في نلك (حالة 17 بعيد عيف عين حواسنا وعلى ما قل الوني في نلك (حالة 17 بعيد عيف عيف المناد الانتساء الرنتي في نلك (حالة 17 بعيد عيف عيف المناد الناخر برنا ان الاسبية احدادمات الا من مئ وحواسنا لم تقع على شئ مثل ذلك غليس بنبغى ان ننغر ولا

نطيش فنقول كيف نقر بها فر نه مثله اذ كنّا من اصل الطلب عكذى طلبنا ان يخرب لنا ما أر نرا مثله بل نأنس اليه ونغرم بد ال قد طفرا بما طلبناه وأنسا احتجت ال تنفديم فله المقدِّمة لئلًا يطبع القارق الكتاب نفسه في انَّ 1 أوجده شيئًا لا من شئ عيانا فقلّمت له * أنّه لو كان الى هذا سبيل لم يحتم عليد الى دليل ولا نظر ولا استخراج [8] وايصا كنَّا 4 نحن وسائر الناس مشتركين في رجدانه غير مختلفين في احواله وأنما احتجنا ال نظر يكشفه لنا ودليل يوضائه لما كلن غير مرتبي ولا محسوس وليس نحن قط وطِّنَّاء نفرسنا على تسليم شيء في الأوَّل لم نر مثله بل جميع الخاتصين المستدلين وطنوا نفوسهم على مثل نلك لان المحاب الدهر * راموا واللِّلوا * النبات شيء لا اللِّه له ولا آخسر ولم تقع حاستهم على شيء احسوه فلاركوه الله لا الله ولا آخرا واتبا يرمون اثبات ذلك بعقلهم وامحاب الاثنين يجتهدون في اثبات اصلين صدّين منفردين امتزجا ضكافت السنفسيا والر بشافدوا صدين منفديين ولاكيف يتنجان وبختططان واتبا يحاطبن الاستدلال على نلك بالعقبل واكتاب الطينة القديمة يقصدون اتباتها هيول شيء لا حبارة فيد ولا ببودة ولا رطبهة ولا يبوسة انقلب بقوة ما فصارت فيه هذه الاربع وهم فلم يدرك حسمّم شيئًا ليس فيد واحد من فذه الله ولا كيف ينقلب فاعدث فيد الله واتما تصدام أن يقفوا عليد من طبيق قياس العقل وكذلك سأثر

للذاهب على ما ساشور فالا كان الامر عكذي وقد وسلس الللَّ نفسد على تسليم شيء في للبدء لريفع عليه العيان فاست يرجمك الله يا أيِّها الطالب اذا خرج لك من قولنا متل ذلك وهو كين شيء لا من شيء لا تبلار الى انتكاره فنَّدُ مشل خذا التمست من الل طلبك وكلّ من هو غيرك فيُعذَى بالتمس بل امع وافيم فان دلائلك اقبى من دلائليم ولد جب ترد بيا على كلّ فريق منهم وبعد نلك فنّك ترجع العلبيم بالأت والبراهين التي قامت لک قنمسک بيذ، الثلاث المات في كل باب من عذا اللتاب وفي أن دلائلك اقبى ولد: ردّ على من (16) خلفد وأيات انبياتك من الرحل فاد قد بينت عده العدمة اصول ال ربّنا تع عرفنا أن جميع الاشياء محدثة وأنّه احدثها لا من تما كــا كل (כראשית 1,1) בראשית כרא אלהים كل ايـمـا (שעיה 24, 24) אנכי י' עשה כל נפה שמים לברי רקע הארץ מיאתי وصحّب لنا ذلد بالأيات والبواقين عبلناه " الم نظرت لبذا المعنى عل يعبي بالنظر دما صرب بالنبوة فوجدته كذاك مِن وجو كثيرة اختصر من جملتها ؛ النَّهُ الآبِّل منها من النهايات ولمك أن السماء والرص لما صدَّم أنَّهما [11] متنخبيس أن بكون الرص في الوسط ودوران المهاء حواليها وجب أن تنكبون قرَّتهما متناعية أن أم يجز أن تكون فرَّة الا نباية لها في جسم له نهاية فيدفع بذنك للعلم ذنا تناعب القيد الخاطات المهما وجب ان یکون لهما اوًا وأحر وبعدما بزغ لا شدًا الدلسل

¹⁾ m. turn. 2) m. يالاخوات . 3) M suff. fem. 4) m. et M إس.

تثبتت في تحبيه وترك العجلة في امصاء القول به حتى حررته بأن قلت فلعلّ الارض لا نهاية لها في البطول والبعيرض والعق فقلت لو كانت كذاك لم تحط بها الشبس حتى تعطع استدارتها في كل يهم وليلة مرة ثمّا تعود مشرقة من حيث اشرقت وغاربة من حيث غيبت وكذلك القمر وماثر اللواكب ثمّ قبلت لعمَّ السماء في التي لا نهاية لها فقلت وكييف يكبن ذلك وفي بجملتها تتحرك فتدور حوال الارض دائما اذ لا يجرو ان اطري ان طبقتها القيبة منّا في التي تدور والبلق اعظم من أن يدور لانًا انَّما نعقل سماء هذا الشيء الذي يدور ولا نعقل وراء شيئًا آخر فضلا على أن نعتقده حماء ونوعم أنَّه لا يدبور ثمَّ تقصَّيت فقلت فلعلّ فاهنا ارضين كثية وموات كثيرة تحيط كلّ سماء منها بارضها فتكبئ عوالر " لا نهاية لها فإيت ذلك عتنبعا من جهة الطبع اذ لر يجز ان يكبن تراب فوق نار بالطبع ولا هواء تحت ماء بالطبع لان النار والهواء خفيفان والتراب والماء كاليلان 3 فعلمت أنَّه لو كل في الرجدان ١٦٦٦٦، من تراب خارجة عين هذه الارس لشقَّت كلِّ قواء وكلُّ تار حتى تلحق بتاب هـذه الارص وكذلك لو كانت راوية من ماه ناحية عبى هذه البحار لقطعت الهواء والنارحتي تتصل بهذه للياه فحصل لي لخصول التلم أنَّه لا سماء غير فده السماء ولا أرس سبى فده الارص وأن هذه السماء متنافية وهذه الارص متنافية وأنه اذا كانست

¹⁾ M نتمود 3) m. arhenr. 5) m. et M pr. 4) M nhrpe, cfr p. 54.

الجسامهما المحدودة عوتهما محدودة تبلغ الى حد ما فتعف عند ولا يكي أن يبقيا بعد فناء تلك القوة ولا يوجدا فبل كونها وجدت التاب شهد عليهما بالنهايات اذ دّل (١٦٦١ م) (١١ מקצה הארץ וער קצה הארץ פאל (דכרים 4,32) ולמקצה العصام الاح ولام الحصام رشيد أن الشميس تدور حوالي וורח השכיט ובא נק השלת 1, 5 וורח השכיט ובא השמש ואל מקומו שואף זורה הוא שם לגיבל דמונ من جمع الاجباد وتركيب الفعول بذلك التي رادك الاجسام اجزاد مؤلِّقة واحمالا مركِّبة فتبيِّس في فيها [10] أور صنعة الصانع وللدث ثمّ قلت فلعلّ ضنه (17) الومول والنوي السما في في الاجسام الصغار اعنى اجسام الخبيبان والنبات فبسطت و فدي الى الارص فاذا بهما الممذاك اللما بن تواب وجهمور ورصل وما جانسها المجموعة فسهوت بم الى السماء فوجدتني البغات كنبية من الافلاك بعصبا داخل بعص فينا قشع من الاتوار بعل سبسا كواكب أ قلا قطعت من كبير وصغير ومن كثبير الصن وطيل النموا ورقبت في تلك الافلاد فلمًّا صمَّم لي للجمع والوصل والنشركسيب استمى في حوادث في جسم السماء فما دبنيا اعتمدت لهذا الدليل ابصاه لى السمة وكلّ ما حوته محدث ويجدت انسب بعول أن تفسيل اجاء للحيان وتموسيك بدأ على مدوي ذات دود في الانسان (חהלים 73, 119) יריך עשוני ויבוננוני بعوضه في الره

¹⁾ m. ابتسمیما با 3) m. و دی الا ایا بابتسمیما با 1) m. et M الا با الا می الدیدان با الا ما راه بالدیدان با الا 1) m. et M

(שעיה 18, 18) יצר הארץ ועשה הוא כוננה בּלַגּ לַ וְּשׁהְּ (תוהלים 4, 8) כי אראה שמיך מעשה אצבעותיך ירח וכוככים אשר כוננת

والدليل الثالث من الاعراص وذلك اتى وجدت الاجسلم لا تخلو س اعاض تعرض في كسل واحد منها امّا من ذات او من غير ناته كما ينشو لليوان1 جتبي الى ان يكمل ثم يتناقص وتتفرَّق اجزاوًه ثمَّ قلب لعل الارص عليه من عله الحودث فتأملتها فرجدتها لا تخلو من نبات ومن حبيسول السذين الماء محدثان في جسمهما ومعلم انَّه ما لا التخليو من الحدث فيهيو مثله ثمّ قلت فلعلّ السهاء تك عليه من مشل هذه الحوادث فعبيَّنتها فاذا بها لا تنفك من حوادث واللها واصلها الحركة اللازمة لها لا تغتر بل حركات كثيرة مختلفة حتى النا نسبت كل واحدة الل الاخبى علمت لها أبطاء وسعة ومنها وقدم نبر بعدها على بعص فصدت فيد الاصلع كالقير ومنها تلبن بعص كواكبها لل شئ من البياس والمبة والصغبة والخصة فلمّا وجدت الحوادث قد شملت عليها رهي فلم تسبقها أيقنت واقد كلّ ما فريسبق الحدث فهو مثله لدخواه في حدّه وقال اللتاب في حاودت الارس والسمة أنها بالله عبلي أول لهما قبله (الالاام 45, 12) كاللاد עשיתי ארץ וארם עליה בראתי אני ירי נטו שמים וכל צבאם צויתי

¹⁾ M add. النباء servatis singular. sequent. 2) m. ك. M. P. M. P. Sed primo et النبي ut m.; observa النبي post nomen indefin. 3) m. النباء 4) M rringha على 5) M cum art. 6) m. على على المناسبة على ال

والتعليل الرابع من الزملي وذلك ألم [11] علمت أن الإملي: 3 ماص ومقيم وات 2 وعلى أن المقيم عو اقلّ من 'دلّ أن فوضعت الآن كالنقطة وقلت أن كان الاتسان أذا رام بفكر السسعود في العل من هذه النقطة الى فين لم يكند نلك نعلة ان البعان لا نهاية له رما لا نهاية له لا يسير نيه الفكر صعدا " فيقشعه فهذه العلَّة بعينها تمنع إن يسير اللون فيد سفاد فيفشعه حتى يبلغ الينا واذا لر يبلغ اللهن الينا لر نكن فيحديب سَنَا الْعَلِّي يوجب اتا معشر اللقنين نيس كثنين وأشوجودمي نسمنا موجودين فلمّا وجدت نفسي موجودا علمت ان الليم قد تشع البعان حتى وصل التي ولولا أن البعان متناء لم بمفعلمه اللبن واعتفدت ايضا في الهملي المستقبل كمنا اعتصدت في المضي بلا توقف ووجدت اللنف يقبل في مشل فشك عسى البعيد (איוב 25, 25) כל אדם חזו כו אנוש יביט כרחוק على البلي אשא דעי למרחוק ולפעלי אתן צרק פושט (ibid. 36, 8) بي ان بعض الملحدين من نعبي غيبي من الموصّدين (18) طعن في هذا الدليل بإن فل يجهز أن بعث الانسان ما لا تهايلا لاجواله بالمسير لاقع اتى ميل او ذراع ساره الادسان فخشرته ببالنا العيماء يتجوّا اجواء لا بهاية نبا وان بعس المضارس التجا الى قول بجيء لا ينجنا وبعصيم تال بالشفة وبعصيم دل بوفوع اجواد كثيرة على اجراء كنية فتبيّنت عذا الطعن فوجدته تبيب من اجل ال تجبُّو الشمء بلا بهاية الما يغم لنا وعا بليس يجمع ان يغم لنا

فعلا لاته يدقى عن وقوع الفعل عليه او التقسمة فإن كان البعان للاضى انَّما قطعة اللبن بالوم لا بالفعل فهو لعرى ينشب هذا الدليل! وإن كان اللون قطع الزمان بالفعل حتى وصل الينا كان هذا القبل لا طعن على دليلنا لاتِّه أنَّما هو بالسوم وبعد هذه الابعة الله فلى الله أخر منها ما الثبقه في تفسير בדאשות منها ماد اثبت في المراه الاالم وفي كتباب البرد عبلي ١٣٩١٦ البلخي سوى جرئيات اخر توجد ً في سائر تواليفي ومع ذلك فإن أنجم التي ارد بها في هذه المقالة على من خالف عذا للذهب في كلُّها موادّ لهذا المذهب مبيّدة لد مقبيد له فيجب أن تتفقّد * ويضمّ منها لل هذا الاعتفاد [20] ما شاكله فلمّا صمِّ لنا الصحّة التامّة ان الاشياء كلّها محدثة نظرت بعد ذلك قل يكن أن تكن في صنعت نفسها أو لا يجبوز أن يصنعها الا غيرها طستحال عندى أن تكون في خلقت نفسها من وجود ألا ذاكر منها ثلثة الوجد الآول انَّه الى جسم ارمأتا اليه من الموجودات هَدَّرنا انَّه صنع نفسه فأنَّا نعلم " انَّه بعد كوند اقوى، واشدّ على ان يصنع مثله فإن كان صنع نفسد وهو صعيف فليصنع مثلها وهو قرى فلبا عجزان يصنع مثلها وهو فويّ بطل ان يكون صنعها وهو ضعيف والوجه الثالق انا انا اخطينا على بالنا أن يصنع الشيء نفسه وجدفا ذلك محسلا على

¹⁾ M بتفسير . 2) M add. كذ . 3) M add. at edd. يتفسير . 4) M محمد. 5) M كجة . 6) edd. prawe = تتفقر . 7) m. 1 pers. sing. 8) M بالدر . 9) M om.

قسمي العلن جميعا لاتّا أن رمنا تجريز صنعه لنفسد قبل أن يكون فنحس نعلم اند ج معدوم وللعدوم فلا يصنع شياً وان حاطنا تجهيز صنعه لنفسه بعد ان كان ثاذ سبق كوند فقد استغنى بتقديمه من ان يسنع نفسه وليس تاهنا قسم سنت الله الآن الذي لا تحتمل فعلا والرجد الثالث أمّا أن ترقيمنا للمسم يقدر على أن يفعل نفسه فليس يجبر نلك الا بأن تترقبه قدرا على أن يترك أن يصنع نفسه فل توقينا كسذاك حسسل لسنا موجودا معدوما معالان اعتفادنا تادرا الايكبون الألموجود واشراتنا معد قبل أن لا يصنع نفسه اعتبقاد ألَّه معدوم وما الَّع لأ اجتماع موجود مع معديم نشيء واحد في حل عبدو باشل فاسد ورجدت اللتاب قد سبف الى احالة ثذا البلب أن بدين الشيء אנדער ולא אנדער (100, 3 הוא עשנו ולא אנדער פשילבל של הי על (יחוקאל 29, 3 לי יארי ואני עשיתני رمعاقبته آبله ربعد عذه الارجة التي ابطلت عددي ان يمكس الشيء احدث نفسه وارجبت أن يكبون غيبره الشدنسة نظرت بمناعة النظر هل احدثه صانعه من شيء أو لا من شيء كما نيًّا في الكتب فوجدت عيص احداثه من سيء اعلى العفل فحطاء من اجل الله كلام متنافض لان قرمنا احدف (١١) يرجب ان عينه اخترعة مبتدة فل قدّرنا بيذا الفيل من سيء ارجبنا ان عينه قديمة لا مختبعة ولا مبتدعة واذا عبضنا على العفل احداثه الا من نبيء وجدناه كلاما مستقيما فأن قل قلل السما

احدثه .m. om. 3) m. معتمد عبي الأ

الجبت للاشياء صانعا في المعلم الآنك لا تشاهد في للاحسسوس [21] مصنوها الله من صانع ولا مفعولا الله من تأهل ثانت ايتما لم تر في الحسوس شيئًا يكون الله من شيء فكيف جعلت دليلك لا فعل ألا من فاعل دون ان تجعل دليلك لا شيء اللا من شيء وها سيّان في الوجدان اقول له لان1 كون شيء من شيء او لا من شيء هو للطلوب الذي التبست الاستدلال عليه وليس يجهزان يكبن الشيء الحارل الاستشهال عليه يشهد على نفسم باحدى للنولتين واتما يستشهد عليه بغيره فلمّا كل لا مفعسول * الله مهم ظمل ناحية من هذا للطلبة حقيقته اتَّخذته دليلا عليه فقصى لى عليه بكون شيء لا من شيء معا أتى قد رجدت ابعاضا من الاشياء يحتمل ان يقال عليها ذلك الله ان القبل بذاك يدق وتخرير من وسم هذا اللتاب فتركست واخفت بالواضيء رتبينت ايصا أنَّه أي شيء توقَّمنا أن الموجودات خلقت منه فقد ارجبنا ان نلک الشيء قديم الشين کان قديما تساري هو . رالخالف في القدمة ورجب أن لا يستطيع له أن يخلف منه الشياء ولا يقبل ام، فينفعل كما يشاء ويتشكّل كما ييد الّا ان نصم اليهما علَّة ثالثة في ارهامنا فرِّقت بينهما حتى صاربها هذا صانعا وفذا مصنوا فان قلنا بذلك قلنا بغير موجود اذ أدر يقع لنا الله صانع ومصنوع فقط وتذكّرت ايصا أن أصل مطلبنا كان من صنع عين الاشياء والمتعالم عندفا ان الصانع يجب ان يسبق

¹⁾ M يلاوضح 1 1 3. 3 ألف 1 3 m. m. m. 4 يلاوضح 1 1 ألف 1 3 m. accus.

مسنوه فبسباقه عين الشيء يصيب الشيء محدثنا فأن اعتقلنا العين قديمة لر يسبق إذا السائع مستوعد وليس استدعا أولى بل يكون سببا للون الآخر من أن يدون الأخر سبباً الموسد دو رهذا باطل محص وتذكرت ايصا أن العرل بألم خلف شياً من ننيء اذا انساق الانسان معد كانه حيى عبردبد الى الله له يخلف شيئًا بتَّة وذلف أن السبب الوقع في النفس دبي سيء من سيء عوال الحسيس كذي خفناء فنفول أن تحسيس أبصا دفي لحق ان يخون في مقال وفي وملي ويصوره مصورة ومعكار معكره وعلى نصبة منتصب جاهافة مصاف وسعر الاحوال التي تشجه خذ غلى حقَّها للّها في عَنْ البلب تحقّ سيء من سيء عن اختذا في توفيتها حفوتها حتى نفيل الله خبليق مس مدر ع مدل يق ومان ويدمورة ومعدار ونصبة واعداقة وما معلية فليها الاعديدة فلم مباق انين سيء يخلف وبشل ألحلف (22) بواحده وسيرت النما أمّا إن لم نسلم دون سيء لا شيء فبلد له يجز ان يسوب له نسي بستمة ونذك أنَّ أذا أخطرنا ببنت شياً من سي عسبه لنسي الثلق في الفيل سبيل الأول وعليه شبط الا سخمور الا مهم نبي تالث وسبيل المالث في الفول سبيل النابي وعلمه والمبدأ الله معمر الآ من شيء رابع وبتنصل الامر الى ما لا نبلبة لد واذا كن ما لا دبايلة له لا ينفضي فنوجد وجب الا نوجد وما تحس موجمدون علولا الى الاشباء التي فيلنا دنت متناعية لا تنعصى حتى وجلنا

¹⁾ M nomin. 2) M وا قال. 3) m. אריים; nominatt. mutandi sunt in accuss.; ا. ايماني ها داري خداني الماري الماري الماري الماري الماري الماري الماري الماري الماري

والذِّي خرج لنا من العقل هو ما رسم (20) في كتب الانبياء ان الاجسلم ابتدوا من عسد الخالف [2]قواد (١٦٦١/٥٥ و ,90) בטרם הרים יולדו ותחולל ארץ ותבל ומעולם ועד עולם ארור אל فاد قد وسلت الى تصحيم فده ال 3 اصل بطريف النظم كما صحّت بخبر الانبياء والبرافين وفي أن الاشياء محدثة وان محدثها غيرها وأنَّه احدثها لا من شيء فكان هذا للذهب الزَّل من هذه المقالة التي هي النظر في الاواثال فينبغي ان اتبعد باثنى عشر مذهبا للى خلفنا في فذه الامتة فيصيب الكلّ 18 واشرح ما احتبم به كلّ قيم وما نقصه وان كان فيه شبه من اللتب لوضحه بتوفيق الله واقبل للذهب الشاني من قال بان خالقا للاجسام رمعه اشياء رحانية لرتول رمنها خلف هذه الاجسلم للركبلا واعتلوا في هذا بقد لا يكبن شيء الله من شيء ولمًّا سموا بفكرهم علُّوا واخذوا في ان يخيِّلوا لانفسهم كيف خلف الخلف الاشياء للركبة من الرحانيات تلواء تصرّر لمنا أنَّه جمع منها نقطا صغارا أوفى الاجراء التي لا تتجرآ وتخطونها ببالبهم كادي ما يكون من الغبار فعل منها خطًا مستقيما ثم قطع ذلك الخطّ بنصفين ثم ركّب احدها على الآخر تركيبا مصلّبا حتى صارا كصبرة السين باليواقية التي في كصبرة اللام الف بالعبية بلا تاعدة شم سمرها المجيث التقيا ثم قطعهما من موضع السبر فعل من احداثا الفلك الاعلى الطليم وعبل من الآخر الافلاك الصغار ثمّ شكل من تلك الاجراء الرحقية شكلا صنبيبًا فخلف منه * دائرة النار

¹⁾ m. et M nomin. 2) M 17", m. 10" v. 3) m. 4) m. suff. fem.

نم شكل منها شكلا ثمانيًا فخلف مندا دانية التراب سم شكل منها * شكلا اثنعشيًّا ! فجعل عليه مدار الهوك ثمّ شكل منها شكلا عشينيا نخلف منه جبيع للله فقطعوا على عذا واعتقدوه المائة وكل الذي دفعهم لل القول [23] بد ضو الله يقيُّوا خلاف ما في الشاهد؛ وهذه الاشكال التي؛ تكلَّفوها لتشابه اشكال هذه الطباقع للوجودة وهوذا اشرب ما عليهم في عبف الابسواب واقبول عليهم في عدم الاتوال 12 رداء منها الله الاواذل التي نتَّسَما على أن الاشياء محدثة ومنها اله الاواخر التي دلَّتنها عملي أن خملك الاشياء خلقها لا من شيء وبعد احتمالهم ليهدأه الله ردود غلمي اجد 4 أخر تلومهم لولا اللهم قد اعتقدوا ما لسيس مثله في الشافد وفي البحاليات التي يتسرّرنها " كلغبار والشعرات وكاني من كلّ دقيق وكجزء لا يتجزّا وهذا ما لا يعقل واثناني ارى الم عدد الاشياء التي العرها لا يجبره أن تكبين لا " حتارة ولا باردة يلا رطبة ولا يابسة ال عندام ان هذه الاربع " منها خلقت واي ايصا اللها لا يجبر أن يكبن لها لبن ولا ناعم ولا راتحة ولا حدّ ولا مقدار ولا كثبة ولا تلَّمة ولا في مكان ولا في يمان لان علمه المعاني كلّها في صغة الاجسلم وتلك الاشياء في عندام قبل السم وهذا ايصا هو الهادة في ما لا يعقل فبيرا من بعد كبن شيء لا من شيء ودخلوا في ما هو ابعد واحمق الصوالية والثلث الله،

¹⁾ m. om. 2) M suff, masc. 3) M الحاصر 4) M mass. 5) m. ct M م. 6) M البليا 7) M II. conjug. 8) M om 9) m. ur. 10) H عليات 44. 11) M in marg. مند

استبعد بل احيل (21) انقلابَ شيء لا مشكّل أ بشكل حتى يتشكّل بشكل النار والمه والهواء والتراب وتصبّر ما ليس بطويل ولا عريص ولا عيف حتى يجيء مند الطبيل العيص العيق وكذلك تغيير ما لا حالة له حتى تصير له جبيع لخلات المشافدة الآن فل كل عنده انّما جارت فذه التقليبات والتغييبات من اجل لن الخلف حكيم يقدم على قلبها وتغييها فحكته وقدرته لم يخلف شياً لا من شيء واسترحنا من عده الرحانيات الباطلة والبابع الله لا يحصل ما تكلُّفوا من اعتقاد القطع والوصل والتركيب والسمر والقطع الثلق وسلتم ما اتصل بسهاء الأعمال الد لا بليل يوقف، على شئ منها وأنَّما في حدوس وطنبون بيل أرى أن في هذه الصنعة مناقصة وذلك لن الصانع عندام ان كان تادرا على قلب الرحانية اجساما فهو كادر على أن يقلبها نصة واحدة وبطلت هنه التفاصيل وإن كان عندام لا يقدر أن يصنعها اللا قليلا [24] قليلا كضنعة للخلوتين شيئًا بعد شيء فبالاحرى الله ينقدر على قلبها من الرحانية ال الجسمانية فاحتملوا عدم الخالات كلها سرى ترک تلک الآیات للحیات ون تسلیم غیب قسوس لر یسترحوا واتَّصل في أن قوما من امَّتنا توقَّموا أن للسنى اللَّفي قل فيد ווודוף (משלי 8,22) י קנני ראשית דרכו קרם מפעליו מאז وسائر الناصة فو معنى فذه الوحانيات فتأملت ذلك فوجدتهم اخطبُوا التأويل لهذه القصة من 16 وجهاد أمّا 12 فهي الأ12 ربًّا 4 التي شرحتها من جهة العقل وامًّا الله الأخر نهي من طريق

¹⁾ m., يقف M (3) M (3) بيقف M (4) m. ot M ريقف M (72); efr. p. 42 ama. 5.

لغة العبرانيين وكلام الهاراكا فأبلها ان لغطة الإدا القتصى خلف ומה אל עליון קנה שמים (בראשית 14, 22) אל עליון קנה שמים וארץ כשל או פל ונים (רוהלים 29 104) כולאה הארץ קגינך قل ﴿ ثبتوا على أن هذم اللفظة توجب قدها ا فرعوا أنن أن السماء والارص وما بينهما قديمة لر تول وابطلوا خلقها من روحانيات ألذي اليد تصدوا ران كتب عندام لفظة الرادام في السماء والارص توجب خلقها فهي بعينها توجب خلف الرحانيات وَلَعْلَقَ أَن لَفَظَةُ الْمُلْصَامِ الْحَدَا تَقْتَضِي مَعَنِي الِّل خَلَفَ لأَن مثلها قيل في العظيم من البهائم (١٩٦٨ ٤٥) ١٦٣٨ ١٦٣٧٦ ۱۳۲۲ الله ای معناها هناک و هو ان نلک انشاخص اول ما خلف من البهائم يكون ايصا معنادًا عادنا أن عَـذَا للذكرر الَّي شيء خلق من الاشياء فإن ابوا فذا التفسير اوجبوا لن ذلك الشخص من البيائم قديم لربيل ايصا والثلث أن عدلًا للعنى المذكور يحبُّ لخف ويكوه الباطل كما قال (1900 8 ,8) 1875 כל אמרי פי אין ברם נפרול ועקש יני ובדי בבני ולדות لخيرة بين كرف ظف احب الموت كما قل (ibid. 8, 35) لا تكاملاً מצא חיים -- וחמאי חמם נפשו ملبر بطلبه والتحقظ بد كما של (ilid. 32) ועתה בנים שניעו ליי שני צני ש וי של וי של וי فليس تخلو فله الاحماق من ان تكبن لها وفي بحق بساطتها او بعد تركيبها فإن ترقبناها لهما على حلل البساطة فليس اعسرتها مرا سدى ولا كلب ولا حيرة ولا موت ولا احد مرجود

¹⁾ m. et M nomin. 2) M eum artie. 3) m. om. 4) M add. '9 "1000 rada 'no.

فيطلبها فيصل اليها ولى توقيناها فها بعد التركيب فالجيءة الذي معنا منها نحن واصلبن اليد الصورة والبه (22) الباق الذي لم يرتمب فلا * سبيل لنا اليه ان للرتبات تحمل بينسا ويند [25] على قطهم وأتصل في ليما أن آخيين طنوا أن היים (איוב 18, 18) והחכפה כאין תפצא ואיזה מקום בינה وسائر القمة الها صفة الوحاليات اذ قل إخرف المأاان الذا דדכה והוא ידע את מקומה נجدت فأرد ايما اخطروا التأريل ارهم و من خطاء الأرثين لان القسَّد الاول ليس نيها الانصاح بانَّها ١٣٢٦، رعلى انَّها على للقيقة التي لا نــشــك فيها قيلت على للحكة وأمّا هذه القصّة الثانية فذكر للحكة فيها فصبيم فكيف غلطوا النفسهم باللناية عنها ورايت اليصا اللتاب يشرح عن قله الله الله وجدت مع حديث الله عناصر لا פיול ללט או אל ישנ בלה אלדום רבין -- מקומה כי הוא לקצות הארץ יבים תחת כל השפים ידאה נك, ול,ש לושה נה לעשות לרוח משקל ומים חבן במרה ני ונשף עוו בל או ראה מספרה חכינה וגם חקרה שני כמים ישונים تأويل هاتين القسنين على الرحانيات والنها على الكلا وليس يراد بها لنَّها كلن للخلف كلهداة " خلف بها الاشياء وأنَّما ياد الله اطهرها حين خلف العناصر وفرحها فتبينس حكته اذ خلف ولللعب الثالث سنعب من كل بإم جميع نلک محکا

¹⁾ بعد معرابه به. 1) بعد معرابه به . 13 بعد المعربة ا

خُلْقِ الاجسلم خُلِقها مِن ذَاتِهُ الْفِيتِ قَلَّاءُ قَوْمًا لَمْ يَتَهِيَّا لَهِم جحد الصانع ومع ذلك لم تقبل عقولهم على ما رعبوا كبين شئ لا من شيء فاذ ليس شيء سوى الخلق اعتقدوا اتم خلف الاشياء من نفسه وهاولاء يراتك الله اجبل من الأولين وارى ان أكشف عن جهلهم بموحموه 13 مشها الله التي على الخماب البرحانيات وفي 4 دلائل للحدث و4 دلائل كبين شيء لا من شيء وامًا 4 فنون الد على قدم الرحاليات لا تلومهم مكنسهم يلومهم بدلها * 5 فنون كل واحد منها تنكيه العقول الأول منها تعقيم معنى الارلى الذي لا صبرة له ولا حيال ولا منقيدار ولا حدّ ولا مكان ولا زمان حتى صار بعصه جسما له تمورة ومقدار واحوال ومكان وزمان وسائر ما انطوت عليد المرجودات وما اخطار هذا والبال الله في بعد البعد والثانى اختيار للحكيم الذي لا يلحقه الرولا يعتماه معتمل ولا يدوكه مدوك ان يجعل بعصم جمعا حتى يدركه المدركين [26] رحتى يعتبله المتبلون وحتى يجبل بعد حكة ويلم بعد راحة ويجوع ويعشش ويحزن ويتعب وتلحقه سلتم المكارد وهو لم ينل عليا من عدد كلَّبَ وهنو غنتي عبي ان يكتسب بها منافع الكيف ال لا يجبر ال يكتسب بها منفعه رما هذا اللا من احوال تحلل وَانْعَلَتْ العدل الذي لا يجبر كيف حكم على بعص اجزائه بليقاعه في علم البلايا فأني اذا رمت ذلك فر اجده يتعدّي احد امييس امّا ان يكبين احلّ به ذلك

باستعقلى فاستعقاقه ذلك لا يكبى الآ لجناية جنافا ولنكبات اتافا وامًا أن يكون بلا استعقاق قذلك ظلم طلعة وجور جار عليه فعلى لى الوجهين 1 نزل المنول الامر وجده فاسدا باطبلا والبابع كيف قبل ذلك الجوام باق الاجباء حتى انطبع وانصاغ وتصبر ودخل تحت الالر فل كان ذلك لخوف خافه لم رجاء رجاء رلتن" كان ذلك على لي للغنيين فليس يخلو من أن يكون سبيل (28) الللّ ان يخاف وان يرجو او ذلك سبيل البعض فقط فان كان نلک سبیل اللَّ فیا لیت شعری مبًّا نا یخلف رما نا پیجو وليس شيء السواد وان كان ذلك سبيل البعض فالايّلا عبالة صار البحن يرجو وتخاف والباق لا يرجو ولا يخاف وإن كان البعض قبل امر الاكثر لا لرجه ولا تخوف فذلك شرّ ال ليس له علّة معرفة وكلَّ هذا كذب وحدوان والعامس من يكند ارتجام اجالته من بين الالر وهو حكيم فلا يجهز الآة يرتجعها فلن اخطرنا على الوهم انَّه يَعَمَلُ نَلَكَ بِطُلُ الْمُحْلَوْمِنَ وَإِن كُانَ لَا بِدُّ مِنْهِم ۗ أَحْبِرا كَمِا ﴿ يِكَ بِدُّ مَنهِم * الَّه فإن قدْه الاجراء تصير اجساما نواتب * فكلَّ جوء منها يتصرِّر وينصلغ مدَّة ما ثمَّ يخلص ويرتفع ويدخل جيو آخر مكانه في الاعتبال ومع ذلك فلا يجبر إن تسكس لهذه النوائب نهاية أذ الجملة التي في منها لا نهاية لمها وهدنا مباً. تردّه العقرل وتأبه الافكار * الصحيحة فما أعُدَّم الهال بهيهم من

¹⁾ Madd جمیعا (2) m. crin. 3) m. crin. 4) M شیء از شیع کار in marg. مدنه (3 دنه شیر 6) M مان (5 دنه شر 7) m crino, M آسد. 8) m. ct M мэтмэ. 9) m. بلافکار

كبن شئ لا من شئ الى أن التقديرا فده الجهل الا كالهاب من للرّ لل الرمضاء ومن للطر اله الرزاب سوى ما دفعه 1 من خسير الآيات والبرافين وللذهب الرابع مذهب من جمع بين فذيبي القولين فوهم أن ألحالف خلف المرجودات من ذات عون اشهاء قديمة معه لاته جعل الارواج من عند البياري والاجسلم من الاشياء القديمة فيلزم، هذه الآل رباع الثال الاواشل التي عبلي المحاب الرحانيات وهذه الدّ التي على [27] من رعم أن الحالف خلف من نفسه فصار تقل هذا اجهل من الفريقين التقدّمين وان كلت عدة قبلات كلها اتما جروها السبب قدرة الخلف فاقدروه على كلَّ محل من تغيير نفسه رما اتَّـصـل جـه ظرى ان اقداره على تكوين شيء لا من شيء اسهل في النفس واقب العقل وموافق ثلايات والبراهين والمذعب الخامس مذعب من تال بصانعين قديمين فأولاء ارشدك الله اجهل في ما ذهبوا أليه من جميع من تقدّم وذلك انّهم ينكرون ان يكون فعلان أ من ظمل واحد ويزعبون انهم فريروا مثل فذا فانابقوا على حاصلهم فذا وقالوا وهوذا نبى الاشياء كلها نيها خير وشر صر ونفع فقد وجب ان يكبن للحير الذي فيها هو من اصل كــــّــــ في ويكبن الشّر الذى فيها من اصل كله شرّ ودفعهم هذا لل أن معدن الخير لا يتنافى من 5 جهاة وفي العلو والمشرق والغرب والجنوب والشمال وهو يتنافى من السغل" من حيث عِلس معدين الشر * وكذلك

معدن الشرّ لا يتنافى من 5 جهات رق السغيل والشرق والغرب وللنب والشبال وهو يتنافى من العلو من حيث يملس معدن الخيرا وهوا ايصا ان عذيين الاصلين لر يولا متبلينين ثم امتوجا أحدثت هذه الاجسلم من امتزاجهما واختلفوا في سبب الامتزاج فبعض وعم ان الخير كل سببه ليلين الخاشية لللاقية له من الشرّ بعص رعم أن الشَّر كل سبب طمعه في الخير ان يتلذَّذ عا فيه من اللدَّة وأتفقوا في ان هذا الامتواج له مدَّة انا في انقصت كل الظفر للخبير وانقبع الشر وانقطع فعلد وهوذا ارسم ما على هاولاء القهم في كلُّ باب ممَّا النَّموةِ واقبل عليهم أوِّلا الله وجنوه التي دللنا بسها *على أن الاجسلم محدثة ثم الله وجود التي دالنا1 على كونها لا من شيء ثمّ الله رجود التي على من رعم ان الباري خلقها من ناته فذلك 18 وعليهم بعدها ما يخسّهم 16 من نوع الردّه في عذه القالة سرى ما عليهم في القالة الثانية رذلك أتى اخذت اقطاب كلامهم فادرت عليهم (24) لولب النظر فأحمَّات به حتى الر يبق منها شيء ضبفت بلل أولا الى ما جموا ان تيس في الشاهد فعلان * متصادًان * من فلعل واحد فوجدت وقبع فعلين من فلعل واحد مستقيما من وجود احدها الله نبى الانسسان يسسخسط ويغصب ثم يسلوا يستعطف فيقول قد رهين وقد صفحت ظن كان الخير هو الصافع" فهو الن الذي [28] كان ساخطا وان كان الشرّ هو العافيم فقد احسى لما صفيم فعلى الرجهين جبيعا

قد حسل الغمل الواحد وايتما انّا بي الانسان يعمل ويسبى ظنا قرر ظلا يقر ما جناء والله فإن كلن الشر هو الذي الرّ ضفيد صديق والصدي هو خير وأن كان الخير هو الذي اقر نهو الذي قتل وسرى وعلى لخالين جميعا قد صرِّ لواحد العملان وايصا ان كانت القرة الغاصبة ليست القوة الراهية وكذلك العوا السارقة ليست للقرّة المقرّة فينبغي اللا يذكر الراضي في حال رضاء ما كان منه في حال سحداء ولا يذكر اللقر في حال اقبار، ما كن منه في حل جنايته ونحن نجد الحسوس بخلاف عذا كلَّه ثمّ تأمّلت ما جبروه من كين فعل واحمد الاثنين فأذا بعد فاسداد بالعلاد من وجهين احداثا أذا اخطرنا ببالنا أن يعشع انشان مصفوط واحدا فتوقمنا احدها يصنع كله والآخر يصنع ايحت كله كلي للك محالا لان الآول اذا صنع كلَّه فلم يبق منه للثاني شيء يصنعه وان ترقمنا ان احدها يصنع بعده والآخر يصنع بعدمه فكلَّ مصنوع قد حصل لصانع واحد لا شبك له فيد والوجه الثالق أن المخطر بباله أن شيئين يغلان خلا راحدا فلا بد له من ان يعتفد تللّ واحد منهما الله كما يكند ان بفعل ذلك الشيء كذاك و يكنه ان يترك ان يفعله ثانا عرصنا على عفرننا اختيارين متصالين في فعل واحد اختار احد الفاعلين فعله واخسار الآخر تركه رايناه بعقولنا مفعولا متروكا في حالة المناف مناصمة بينة فهوذا تراهم انكروا ما ظم بد الشاعد واذرا بها لبطاء الشاعده فذلك

¹⁾ M بالعملين, ej. بالعملان (2) M mn efv. p. 48 ann. 3. 3) m. et M خال ا 5 څنداک ان etc. 4) M فاسد 5) M فاسد 6) m. on.

ة ربود 8 على اتكارام فعلين من واحد و2 على اثباتهم فعلاء واحدا 1 لاشنين ثم اقبل فيوا من كبن شيء لا من شيء لاتهم لم يهوا مثله فارقعوا انفسهم في مغيص ما لم يهوا مثله فأول ذلك انَّهم اقبُّها بان كلِّ واحد من الاثنين لا منتهى له من الله جهات وهم فقد شاهدوا نهايته من الجهلا السادسة فتركوا أن يحكوا على الحبس جهات التي لر يشاف دوقاء بأنها متنافية قياسا على السانسة التي شافدوها أحكوا الخلاف ذلك وليضافي ما وجوالن الاكثر من كلّ واحدا من الاثنين منفرد غير عتوج وهم فكملّ شيء ادبركوه منهما ٩ فلَّما ادركوه عترجا فتركوا [29] ان يعتقدوا ان اللَّلَّ عتزج قياسا على البعص فاعتقدوه الحلاف للك وايضا في ما يزعمون ان الامتزاج محدث غير قديم لر يكن قبله امتزاج رما ادرام نلك فلعلّ هذين للعنيين لم يزالا يتوجان ويفتران العدد الذي لا يحصى وايصا في ما يرجمون انّهما سيفترتان • بعد مدّة وما ادراج أن فذا يكون فلعلهما لا يفترقل أبدا قياسا على الشافد لو لعلَّهما يفتقل (25) ويمترجان في الآتي بالا نهاية انظر كيف فهوا من كبين شيء لا من شيء لاتبهم لريبوا مثله والتوموا باجزاء غير عترجة وبأنها لا نهاية لها وبامتزاج لا استزاج كان قبله وباقتراق لا امتزاج یکون بعده واد يروا شياً من نلک بـل راوا للرجودات بخلاف، بلك فهذه 4 ردود اخر ثم نظرت في علَّمي

¹⁾ m. ot M nomin. 2) m. et M indicat. 3) m. 7799mp.
-4) m. suff. fem. 5) M VII conj. 6) M V conj. 7) M

الامتزاب عندام فوجه لقهما فاسدنتين ونشك أن الفعهل الوكان على ما كالد بعصهم بقصد الخير فقده صار شريرا بعصده مخالطة الشرّ وان كان بقصد الشرّ فقد انقلب خيراً بنقصده الخير وايّ الامرين كانا * فقد انقلب القاصد عن جومَرة وعذا ما بأبونه وايصا ان كان الامتزاج من فعل الحير فلم يصل الى ما قصده من تليس للهية الماسة له بعل نبى الم بالداخلة للشعِّ اعطهم من الماسَّة وان كان الفعل للشرّ فقد وصل الى مطلجه فهوذا نراء يبلتكَ بالخير فياكله ويشربه ويشتبه ويغشاه وعلى للحالين جميعا فنضد وقع الياس، من طفر الخير بالشر ثم تصفحت رجم الامتزام بعد ما كالا مفترقين فرايت الحسوس يربد الد نشاهد النار تنافر الاجتماع مع الماء ونشاهد الهواء يهبوب من الاختلاط بالتراب ظالما كأن اجرارها اليسية على هذا التمانع فبالاوكد أن تتمانع اجرارها اللثيرة فلا يتم الامتزاج ابدا وهذا بيسى شاعر فان كان القرم بالقياس يتعلَّفون فلنا عليهم هذه الله ردود الاخية وان كانوا من جهة الحبر يقطين هذا القول " فالحبر العاجيج السا يكين على طريف النبوة وكل نبيّ فأنما هو بعد الاستناب وفي هذا 3 مطلعي الآرل أنَّه بعد انقطاعه من معدنه " الخير الحص لا يعلم ما يكون في ذلك للعدن [30] والثاني انَّه بمخالطته الـشــّ قـد تغير صدقه فلا تركن النفوس اليه والثالث أن النبي أنما تصمّم

¹⁾ m. وقد، fr. infra الأمرين, 9) m. وقد، 3) m. ropetit verba نقد، uaque ad iis. 4) m. الأيلس 5) M plur. 6) m. cum artic. 7) M معرفة ot supersoript.

له النبوَّة اللَّيَات المعجرات والآيات للعجرات اللها تكبين بحدوث ما ليس في الطبع ولا العادة والم فينكبون ما خالف الطبع والعلاة وأنبا يحتجبن في ما يظنّبن داتبا بالطبع والرسم فذلك ممّا يبعدم من نصوص نبوّة الد لا سبيل عنده الح البرهان، عليها رذلك علم 158 رجد رسادكر بعده رجوها اخر في القائد الشائيلا مقلة الترحيد بعبن الله وقوَّد ثم لا اقتع في هذا الموهع بجميع ما ذكرته حتى ايين ان فذا الشيء الذي قد تسك بد فارلاء القيم لعنى الطلمة لميس هو اصلا مصادًا للنبر واتبا هو عدم النبرة وس أين قلت أن الظلام ليس هو أصلا مصادًّا للنبر من 8 دلاتل احدها ان الاتسان لا يقدر ان يخترع اصلا وهردًا نراه اذا كلم في الشمس وقبّب كقد على كقد صار بينهما مظلما فالتسمان فر يبديع اصل الطلهلا وتقبا حجب النبر عن الهواء الدفي بين كقيد ظطلم لما عدم النبر والثاني لاتي ارى الاتسان له طلَّ اذا علم بين يدى سرلم راحد فل احطنا به سرجا كثيبة لم يمك له طلّ وليس في طاقة (26) السلن ان يفتي اصلا من اصول واتسما لوجد النبر الذي كان معدوما في بعض الهدواء الخيط بالتسان والثالث اتّى لم ارجسين صدّيم ينقلب احداها فيصي الآخر على • الكِلُّ كما لا ينقلب لله الرا ولا النار مه فلبًا رايت الهواء الظلم يصير مضيءًا علمت أن الطلام ليس بضدًّ لد وانَّمها هـ عدمه ثم أنى وجدت سائم الحسومات على فذا السبيل وذلك

¹⁾ m. add. 14. 2) M falso الله . 8) M plur. 4) M add. ut edd. نام الله . . ناجبت etc. (nominatt.). 5) M والله . . ناجبت etc. (nominatt.). 5) M exits. 8) m. cm. 9) M erric.

إن الهراء يقبل الصوت من للصوت ويأدّيد الينا فإن أم يفهد صوت ثر نسم شيئًا ولا يقال لذلك الهواء الغير مسمع ا صدّ الصوت وانَّما هو عدم الصوت وكذلك القول * في الرائحة أن الهواء يقبلها ايي " كانت فيوديها فل لد تك فلسفا نسم شياً وليس نلك صدّ الباتات وانّما هو عدمها كذلك الهواء يغبل النبر فيؤدّيه الله ابصارا فان لر يكن نبور لا نبصر شيبا رايس ناسك صدّ النهر وأتما هو عدم النور ثمّ أنّي لمّا رايت الاجسام اللثيغة ستارة ٥ مقعد النبر وتصرر الناس كأن الطلامة بنشأ مبنها نشوا قلت لعلهم يدّعين أن الطلام ينشأ من التراب فتبيّنت أنّا نو اخذنا ١١٢/١٦٠ [31] من الارص فاقمنا " في الشمس ونبين تبايها في البواء أم لم الطلام اثرا بتَّة وقلت ايضا لعلَّهم يدَّعون في الانسان الذَّي احادات بد السرج ان ظلَّه قد ترابّع على جسد فعلمت ان لو كان ذلك كذلك لاسود ظاهر جسمه فيذه امير فأعبة محسوسة مبيلة لهذه الشبية التي فيل ان الشلمة أصل كالنبر والا اعلم ال الله كال وصف نفسد بالله (التلاام (45, 7) الله الدالم ١٥٦٦ فاترل ما يوافق هذا أحسوس الله خلف اليواء الذمي بقبل אור וחירך הפקני פשלה פשל לשנה ישלה ibid. עושה שלום الداده الإ رئحن مجمعون على أن الخليم لا يخلف شرًّا وأسما خلف الاشياء التي تحتمل أن تكون التراق ١٦١ ثلانسان باختياره ظي اكل من و الطعلم بقدير حاجته وشرب من و اثباء بقدر حاجته

كل نلك شراً ولى اخذ منهما ما لا يحتمله كان نلك الا وكما سنشر في المقالة الرابعة في بلب العدل واتّما نسب النور والطلمة! إلى خلقه لتعدّى من أنّى الاثنين طنلك على 12 14 الا احالا الماح وعرفنا أيضا أن النور والطلمة نهاية وحدّاً وقا على فاؤاء القيم بقوله (18 و 30, 10 الم الد الأ طار عام الا مرائد القيم بقوله (18 و 30, 10 الم الد الأ طار عام الا

والمذهب السادس مذهب من قال بالابع طبائع فالأء زموا أن جميع الاجسلم مرتبة من. اربع طبائع في الحراق والبودة والرطوخة والبيوسة أن فله الابع كانت كلّ واحدة منها مغودة في الآبل ثمّ اجتمعت تخدثت عنها الاجسلم ويستدائون على نلك بأتهم يرون الاجسلم تقبل من خارج حرارة الهواء رجوه وأن الشيء لا يقبل الا شكله نقد وجب أن تكبون في داخل اجسامهم هده الابع وهاؤلاء أجهل من جميع من تقدم الامور أنا واصفها ومبينها عليهم تركوا فيها طويق الدليل وهلوا عن سبيل الحق فاتول أولا تهم واصوا فيها طويق الدليل وهلوا عن سبيل الحق فاتول أولا تهم واصوا فدخلوا في ما لا يشاهد البتة فلعتقدوه ولملك أن احدا لم يرفع خلوا مؤلاء مثل على حدة وأنها ادركتها الحواس وي مجتمعة الإسراء على حدة وأنها ادركتها الحواس وي مجتمعة الإسراء من نلك على حدة وأنها ادركتها الحواس وي مجتمعة الإسراء من نلك شيا ثم الاثراء كانت كل واحدة و منها مفردة ولم يورا من نلك شيا ثم اعتمادة ولم يورا من نلك

¹⁾ m. ولاظلام 2) M naso. 4) M add. بنكرة 5) m. et M nomin.

بخلاف الحسوس لانًا وع فر نو قط ماء جامع أ [32] ثارا ولا نارا جامعت ماء حتى أن لله والقراب الذبين يمكن عبعهما ولا يتغاسدان الذا تحن جبعناها ثم تركناها ساعة اخذا في الافتراق فسب التباب وطفا للله فشيء هو الله قهر على الاجتماع أفترق من لحل ان يجيء هو شوا الى الاجتماع مع صدّ تمّ نظرت في ما ذكروه من الاجتماع فوجدته لا يخلو من أن بكون تعينها أن اجتمعت ام الشيء غير نلك فان كان الاجتماع لعينها بطال ما النَّمود ان اعيانها لم تبل مفردة ووجب انَّها مذ وجلت فهي مركبة وان كان الاجتماع لشيء غير نلك فالى نلك المعنى قصلنا خي وقلنا أن نها خالقا خلفها مجتمعة نمِّ نظرت في الانقراد الذي جعلو قديما فان لان تعينها فمهما وجدت عينها فلا تكون الاً مغردة وبعثل الاجتماع وأن كان نشيء أخر عتلك علَّة خامسة ويجب ان يطالبوا بتحريبرات وذات ما لا يجدود 7 وامّا اللمتهم الدلائل على وجدان عله الاربع في الاجسام فليس ذاك بالا علينا بل أحي نفل باليا مرجودة رئية موجد ارجدك فهذه الله ردود عليهم قالوا في كلّ حال واحد منها نخلاف الشافد مهم ا متحاص كل واحدة من الله ومن البالها سُوعا الى التركيب ومن كونها في كلّ حاله لعينها أو نغير عينها شأه عليهم مع الله ربّاء التقدّمة اعلى 4 للاثل الحدث و 4 دلاسل كون شيء

¹⁾ m. הרששות (2) M אינים: 3) m. add. وهي (4) m. om. 5) M plur. (6) m. خذنک (7) M عجده (8) M ومن (9) M 64 m. ۳۰.

لا من شيء ك دلائل لي الشيء لا يفعل نفسه فذلك 16 قولا أ سبى ما وجب بالآيات والباقين ومن علمتُه من امَّتنا توقَّم قلم شيء من الطبائع فلما وجدقد يظيّ قدم لله والهاء اذ قد نصف المتهرية على دائمة المغار والتراب كما قالت (حدالات ١٠ ١) בראשית ברא אלהים את השמים ואת הארץ رائبا طي بالله والهواء القدمة لاتَّه توفَّم أن معنى التهام الثالات الداد الداد ... انبها كانت كذا قبل الخليقة وهذا مين تارد جهل محص لان ולדף או אלים ודיארץ היחה بعد ما قدّمت בראשית ברא فكانت الارص الله خلفت تبايا رماء وقواء وقد نص اللتاب على الريب بقوله (עכוום 13 (4, 13) כי הנה יוצר הרים ובורא רוח בשל וلله * السفلة بقواء (תרהלים 6, 95) אישר לו הים והוא עשהו פושל השמים (ibid. 148, 4) והמים אשר מעל השמים בי הוא צוה ונבראו وللذهب السابع مذهب من كل بإربع طباتع رهيرلي نهارًلاء اجهل من جميع من * تقدّم لانّم [88] اثبتوا للصنوم صانعا واثبتوا الاشياء" لا جوها • ولا عرصا • ولهما ال16 لازما اللذي على المحاب الطبائع رمعها لأرة لوازم التي على المحاب الرحانية فلك 21 وإذا قلنا لهذين الغيقين إذا كنتم لم تشاهدوا ظعل الأجسلم فلم قلتم أن الطبائع فعلتها رقلًا قلتم أنَّه لا ظعل لها تجدام يقبلهن أمَّا رحلي اللَّا لم نر لها ظعلا في الطافر ذيجب أن نعتقد أن [28] لها ظعلا في الغائب أن لا يكهن

فعل اللا من ظعل فدليلة هذا بعينه يبطل أن يكمن للوات يفعل شيئًا ال لا نشافد فاعلا الله مختارا وتجدام ايصا يفلمي راينا الماء اذا قُطع عبي الشجر لم تثمر فهذا دليل على أن فعل الاثمار للهاء فنقبل أن مخترع الجسم بلا سبب هو قادر أن يخلفه بسبب ال لا يجبور أن يقدر على الباب الاعظم وبالجزعن الباب الاصغر واذ لا فعل ألا من مختار فاجب ان يكون للختار عو الذي فعل الشب بسبب هو الماء وتجدام يقبلهن ايضا قد اجمعنا على ان النا, تحرى فلم نسبتم الفعل الى غيرها فنفول كما اجمعنا على ان السكون يقتلع وابّا الفعل أحركه وفد يكبن أحركه تحرّك آخر كذلك نقول ان النار تحيق والنار محرّك عو الهواء والهوا محرّك عو الميلف فلفعل للخالف الذي عو أخبَّك الآبِل بعد فال اللتاب في الاضعال الله المحرك الآيل عند فوله وعو يمثل (التالات 10, 15 התיפאר הגרזן על החוצב בו אם יתגדל המשור על מניפו כתניף שבט את מרימיו כהרים מטה לא עץ אבי של السبعة في أخر عدد للذاعب لتلا يلفي بها بعن التلاميد فيتحبي وللذهب الثابن مذهب من يفل السباء في العلة الاجسلم وهو يجعلها قديمة وليس من تذه الله للبائع بل من سيء آخم خامس واذا رد عليه بحياره الشمس ببعم ان جمها ليس بحار والما تُحمى الهواء من شدّة دورانها فيصل الينا حبيه" وقتل عذا يستدل على أن السماء طبيعة خامسة بأنَّه أبي حركتها مستديرة خلاف حركة النار والهواء الذين الله العلو وخلاف

¹⁾ m. et M nomin. 2) M femin. 3) m. et M השכאר.
4) M ביא 5) M plur. et ("ביא"), at postea ut m.

حبركة لله والتراب الذيم في ال السفل وقد اخطأ خطاء بيّنا في ما استدلَّ به* وفي ما دلَّ عليه وإذا شارح الجيع وقائل أمَّا وجه خطائه في ما استدلّ بدد من أن السباء لو كانت نارا [84] اللفت حبركتها الى قبوى مثل النار ظاً نقول ان حركة النار نفسها الطبيعيّة في الاستدارة والدليل على ذلك حركة السماء التي في الرمحصة عاصم النا من حرارة الشبس الحسوسة وأما هذه الحركة الستى ترى للنار لل العلو فأنها عرصية المخرج عن دائرة الهواء فالما خبجت عبن دائية الهواء ووصلت الى معدفها استوت حركتها الاستدارية وهذا مثل أعجر الذي لا حركة له في معدده بل هو راسب فاذا النقسى من علو تحرِّك سفلا الى ان يخرج من دائوة الهواء فاذا خرج عنها طهرت طبيعته انه لا حركة له فاذا شاهدةا الحجر اللقى لا حركة له يتحرّك ضرورة حتى يصل لل مركزة كلات السنار التي لها حركة استدارية الزب الى فهمنا أن تحرك حركة غيرها حتى تصل الى معنفها الا * ترى ان هذا الانسان بسبب هذه الشبهلا الصعيفلا الم نفسه القول بشيء خامس لا يعقل واخذ أن يتألِّل حرارة الشمس الحسوسة وينسبها لل الهواء لا ال جسها ان فذا لتجب مي الراى ان يجعل اليقين شبها متارًالا ويجعل الشبهة يقينا ثابتا ويهرب مي كبن شيء لا من شيء لاتَّه فرير مثله ويعتقد طبيعة خامسة وفرير مثلها ويلزمه ايصا فساد اعتقاده أن جم السماء متناه رقوتها لا متناهية فلذلك عنده

¹⁾ M om, 2) M plur. 3) M and 4) no. suff. fem. 5) no. with. 6) no. with.

ان 1 ليس تقنا وهذا ارك ما صدرنا بنقصه وساثر الـ12 قولا المتقدّمة ومع ثلك فإنَّ عليه ثيما اتَّما من قدمة السماء من أو وجوه اخر اللها من ترتيب الافلاك ونلك أن (20) الشيء الغديم أم يك بعصد الى بالمتبعة الجليلة من الآخر فلن كل الفلك الداخل عو الاجلّ او للحارج فأتجمّا الازمة لد وكذلك القول في ترتيب اللواكب لان بعمها في الافلاك الداخلة واكثرها في الفلك الخارج وَاثْثَاتَي من ادراكنا للسماء بإيصارنا والعليم عندنا أن أيصارنا لا تدوك الآ ما كان من علم الله عناصر لان طبائعها تتَّسل بطبائع ابصارنا وأمَّا الى كل عدم خامس موجودا * فليس له في ابصارة شبيه يتصل به فنبحره اللهم اللا أن يزعم أن فينا أبتنا شيئًا من الطبيعة الخامسة وذاك ما لا يعد والتاليق من الهادة والنعصل وذلك ان كلُّ يبهم يمنصبي من ومان العلك فهو [35] والنة على ما مصى ونقصان ممّا بستأنف فا احتمل من الريادة والنقصان فهو متنافي القرَّة والتناكي يوجب للدث فان جسر زاعم فوعم ان مصى يسم مس الايلم لا يبيد على ما مصى ولا ينعص ممّا بانه كابر المرجدان والشاهد والرابع من اختلاف المركات وذلك أن القوة التي ليست متناهية لا مختلف، في نفسها فلمّا شاهدنا حركات السماء اختلفة حتى ان بعصها ينسب الى بعدر على 30 ضعفا ا وعلى 865 العلى اكثر من ذلك علمنا أن كلّ وأحدة متنافية وشرب ذلك أن الحركة المشهية الغلك الأعلى التي داتية في كلّ

¹⁾ M om. 2) m. قاطبة 3) m. et M. nomin. 6) M متباطب و درستانش و درستانش. 7) m. et M. nomin. 6) M مستانش و درستانش. 7) m. V conj. 8) m. om. 9) m. et M مهتاب المال و 10) ed. 855: 11) M. الأعظم

يبم وليلة مرة واحدة والركة للغبية الكواكب الثابتة تتحرك في كل 100 سنة مقدار درجة واحدة فعلى هذه النسبة لا تدور الدورة السَّامَّة اللَّا في 36 الف سنة تكون اللَّمها 18 الف الف يم 1 140 الف يم 1 هذه اصعاف 1 لحركة المشهبية سرى ما بين نلك من الحركات با تقبل في قوّة تتفاوت حركتها هذا التفاوت كيف لا تكبن متنافية فهذه الله فنَّا رَّد على القاتل بهذا القبل سرى حجَّة الآيات للحبوات وقلت اللتب بأن السماء لا تفعل شيئًا جبيع العالها فهي څالقنا جل جه ذاک تولد (١٣١٦) 14, 28 היש בהבלי הנוים פגשמים ואם חשמים יהנו רבבים הלא אחה הוא " אלהינו ונקיה לך כי אחה עשית את כל אלה 🥫 וيص (ישעיה 12, 46, אני ידי נטו שמים וכל وللنفي والمنافي التاسع مذهب الأتفلق فالمُاء تبه رموا أن عقله مله على أن السموات والأرضين جانت بأتَّفاي بغير قىصد من ئاصد رلا فعل من ظعل لا انختار ولا موات فلمّا سئلوا کیبف بخطرون نلک ببالغ کالوا ان اجساما لا یعوف ما فی الجمعات لل هذا المكان فاردجت وتصاغطت با كان منها خفيفا امسلس " تدر ا منها ال قوى فصار سماء وكواكب ا وما كان منها ثقيلا رسب، أسفل وطفا عليد البطب وترسَّطهما المتخلخل فاحاط بهما رهو الهواء فعدلهما رقوَّها و لا شكَّ في ان عادُّاء اجهل من جميع من تقدّم *ذكوه ويلومال من الدّ الله فنّا للي قدّمناها*

¹⁾ m. accusat. 2) m. foreste. 3) m. et M ind. 4) m. et M; efr. p. 62 inf. ubi legitur ;... 5) m. et M superstr. 3). T) M lagitur dd. 27172711. 6) M om.

يجيء بالأتفلق اينسب لل شيء طبيعي كان بحصرته فيكبن ناك بالطبع وهذا بالأتفاق الن كل شيء بأتفاق فيا ليت شعبي ما اللذي هو بالطبع والثان ان الاشياء التي " في باتفاق (36) شليلة في مقدارها ظن كانت جميع الاجسلم عو الشيء القليل قترى الشيء اللثير ما هو والثالث ان الشي، الراقع (30) باتفاق لا ثبات لد من اجل ان ليس له اصل جي عليه ولا مادة عدَّه الىء بقاء فإن كل غرة لا تبات له بنا الذي له الثبات عَذْه يرجك الله امرر فاسدة واهيد لا قوام لها على الحفظ والاعتبار وكما الواهس خطاء الاتفاق كذي اواهد في سائم ما خمنوه وتوكّنوا واقبل الما ضواهم أن اشياءة اقبلت واردعت فليحذوا لنا من أين القبلت وقبل في علمام مكان كانت فيد سرى عذا الذي يعتبها مكان نبعض ون الى شيء فربت والى شيء كان سبب تركها تلاكل ومصيرها الى الثاني فم ليفولوا كيف دانت من قبل علما الاجتماع لعلى ما في لم على غير نلك فان كانت حنائها خلاف ما عى عليد فكيف يحسببن تلك الليفية ثم من جبلاً فوالم أن كلَّ شيء نيّر املس يو منها يدلّ قرئيم عدًا على انَّيم يطنّون ان اللمواكب عملى مقدار للحما أو اللوكو الذي بوجد في الارض ولا يعلمون أن ولحداه من اللهاكب مثل جملة الاردن أتتعاقا " كثيرة فسهم عس هذا يمعيل وهو عنهم وامثاله يمرفع ثم اقول وان كقوا

صلاقين على الاتفاق فيوجدوا او يجيزوا أن تجتبع أجزاء بيت من حبارة وخشب من نفسها فتتهندم وتتركّب حتى تصير بيتا او تلتثم لجاء سفينة ن خشب رحديد فتتماسك من ناتها وتسير في البحر وذاك ما لا يجدوه عيالا ثم لا يجروه قولا الا يتحافلها ظذا اضفت و فده الله ردود الى ما تقدّم صارت 19 سبى ما صمّ بالآيات المتجزات واللذهب العاشر للذهب للعرف بالدهر وهو مذهب مصلع، ربّما اشرك بالهيرلي وربّما اشرك بالابع طبائع وربّما فرد رحمه فيقرلون اعجابه ان-الاشياء كلَّها لم تول على ما نبي من سماء وارض ونبات رحيبان وسائم الاعباض لا لوَّل لها ولا آخر واعظم حجَّتهم في ذلك انهم لا يصدّقون الله عا رقع عليه حسهم، ولا تدرك حواسهم لهذه الاجسلم اولا ولا آخرا وهاولاء يرجمك الله قيم يقع لى أن في الناس من يظيّ أنهم يُعْجِون المناظر لهم وأنّه لا حبَّة تثبت عليهم فلين أن فلُولاء أجهل من جميع من تقدّم ذكره طاله استعين واسوقهم بعصا النظر حتى اردَّم لل الاقرار بللعلم، واقبل الله الله تعدي فاركاء الله بعد ما [37] كالما الله الا لقبل الله عا وقع عليه حسنا قلبا عا لم يقع عليه حسّهم لاتّهم لر يقولها " الله لا نشافد لل الاجسام وآخرها فيكونها قد صدقها عن حسّهم بل يقطِين " صبّع عندنا الله لا الله له ولا آخر وهذا معنى لا يجبر ان يبوه بالحسّ فاذا صاروا الى ان يعتقدوا اللهم عنقبلوه بالعقل قياسا على الحسوس تركوا اصل دعواهم والروا يمعلهم

¹⁾ m. ין, edd. יון, edd. יון, m. et M המה אירוע. 8) m. em. 4) M. איבעלט אל, at edd. איבעלט מאריבה מאריבה או האבעלט אל (א. מורכב מאריבה או האבעלט אל (א. אירוע האבעלט אל (א. אירוע האבעלט אל (א. אירוע האבעלט אל (א. אירוע האבעלט אל אירוע האבעלט אל (א. אירוע האבעלט אל אירוע האבעלט אל (א. אירוע האבעלט אל אירוע האבעלט אל אירוע האבעלט אל (א. אירוע האבעלט

سبى الحسوس بل اجدام ناتعين لقرابهم باعتقاد كل راحد منهم أن المحدر المتى سلكها والانعال التي صنعها وانتاس الذيبي راءم والحساب الذي تولاء وقد غابوا عند او ماتبا حق ١ وهو فليس حسد يرام لآتهم قد غابها عنه وأنما يعلمهم بعقاد الذي قبل صهرتهم جدًا وتشديله فالتلبعها له وحصلها بل أراغ ناصين لفولهم عند ما يونه ويسمعونه (31) وذلك أن حاشد البدر لا سلامان لها عملي السجع وحاسمة اللوق لا ساشان لها على اللبس فان اتّعلت حوليّ الانسان بشيء له لهن رصوت ولعم وملبس أن أر يك فاعدًا علم به تجمع النفس عل العسوسات لم تعمل اليها للم اجد احدام اذا راي انسانا لم سكل هل رايند يعبل بعم "فأن كان اللحاسة فهي لا تنطقه فإن كنت الاجابة لنناسف فيو لم يو شيها فيها لليل على ال هاننا علما خدمند حلمة اليص ابتداء ه واعب عنه للنشف وفي فوجم الله لا علم الله ما وقع عليه للمس عم تاركسون لهذا الاصل ولنك أنهم اذا كان ليس لهم ان يثبتها شيئًا الله بحس فليس نهم ابصا ان يبطلها شيئًا الله بحس فيا ليت شعبى بايد حاسد ابطلها كل علم سبى تحسيس أبالبعم لم بالسمع لم بغير للك وفي رجودنا لهم يخافون الاشياء المخوفة مشل البيت الوافى ان يسقط عليهم ورجون الاشياء الرجاة مثل البرع والاولادة مسما يدل على أنيم بشعلم عوذا بتدنيون وليس بالحس رحد ال ليس يقع لخس على رجه وخوف وفي مشاعدها

¹⁾ ma. et XI sepra. 2) ma. om. 3) M النطقب 4) M om. st edd. 5) ma. والواد .

لهم يتعالجون اعند الرص ولا سيّما بالادوية الليهة التي يحسسن بألمها وهم يعتقدون انها تفعل بطبعها دليل على انهم ليس على للس يعرِّين بل على العلم رعند مستلتنا الهم عن الشليم الذي ابصله ناولا من الهواء على هو جيو من الهواء تتيين حالهم لأنهم أن جعلوه جوء من الهباء تجاهلها وأن جعلوه جوء من للساء وانَّما فعل الهواء تجميده فاقط اقروا بالعلم [88] وتركوا الحسوس وكيف أن اقروا بكونه الخارا قبل كونه ماه وكان سبب رقيده من الارص وبإن للذك السبب سببا آخر فبالاحرى النّهم قد الرِّوا باشياء وراء السوس واحن فلا ندم سوطنا عنهم حتى نسسوقهم من اعتقاد الحسوس الى اعتقاد ما يليه فان كان هناك ثالث ظل ما يبلى ما يليه وان كان ثمّ رابع ظل ما يلى ما يلى ما يليد أبدنا الى أن يكبل العلم فندلَّهم بدعلى حدث الاشياء فهذه الثمانية وجود لاومة لهم مع ال12 الاواكل لعني الالآل الحدث وا دلائل المحدث و4 دلائل كين شيء لا من شيء نتصير 20 وسّ منهم هم الهيول الى قبله لزمه ما عليها ومن منهم هم الطبائع لل قواء لزمه ما عليها واللتب قد صبّت معلم العقل لل محسوس ולשא ש של של (איוב 11, 12) הלא און מלין תבחן וחיך אכל ימעם לו בישישים חכמה וארך ימים הבונה לגפף الله مذهب اتصاب العنود فأولاء يجعلن المرجودات قديمة محدثة معالان حقيقة الاشياء عندام البا تكبن بحسب الاعتقادات رام

¹⁾ m. V conjug. 2) nivo — وجان سببا رقاه ۱۲ ه. الا مجان سببا رقاه ۱۲ شباخی ۱۲ میران سببا رقاه ۱۲ میراند.

اجهل من جميع من قدّمنا ذكرة وأزّل ما ليين بدا جهلهم ان الاشياء ليس من اجل الاعتقادات كنت وأنما الاعتقادات في ألتي كلبت من اجل الاشبياء لتعسلها على حقائقها و معكسوا هايلاء المهل القصية وجعلوا الشيء يتبع الاعتقادة وقد قدمنا في صدر هذا اللتلب كلاما مختصرا في عدًا اللعني وبقيت كلاما أخو فيد النبواد هافدًا وهو أن عارلًاء يرعبون أن * الأشياء ثيس ثها حقيقًا تجبى عبليها ونلك عندم ان الشي الا اختلف فيه اثنان المعتقدة عدًا يحقيقنا ما واعتفال الآخر بحقيقية اخبى يجب أن تسمير لذلك الشيء حقيقتين معا رفولهم قدًا يودي الي ضرب كثيرة من الفساد اذكر منها 7 صوب (32) واقبِل كما أن الاعتقادين توجب عنده ان يكون للشيء حقيقتان كذاك يلومهم أن أأ10 اعتقادات توجب الشيء أن يكبن له عشر حقائق أثر ياومهم أن يكبن الشي، الذي له 10 حقائق من اجل 10 معتقلين أن يكون متى ما رأى انسان أخر لذلك الشيء اعتقاداه حادى عشر وادت واحدة في حقققة وإن يكون متى ما بشر عند انسان واحد من 101 اعتقادات أن تبديل بذيك واحدة من حقائقه وأن يكونوا لا يقطعهن على ننىء بعيند كم ند من العاثق لأنهم ثر يلقوا جميع الناس فيعفوا 7 كم لد عندام من صروب الاعتقاد [39] نبعيم ويلومهم أن يكون الناس أذا ﴿ تَشْلَعُلُوا عَنْ شَيَّهُ مَا فلم يخودموا فيه فلم يعتقدوا لد معلى بتة ان يبطل ذنك الشيء

¹⁾ m. om. 2) M singul. 3) m. متبع! (عتقلا عليه 4) M om. ut edd. 5) M ف عقل 6) m. om., M nomin. 7) codd. indicat,

فلا تكبن له حقيقة بتّة وانا وجب ان يكبن الاعتقادان الاستدلاليّان يكسبان الشئ الهاحث حقيقتين وجب مثله للاعتقادين النين احداثا استدلالي والآخر عدى اعنى يتبد به الباطل ان يسكسبا الشيء حقيقتين فيكون كلبُ من كلب على فلاء، للتى فبصم أنَّه مين يكسبه حقيقة للزت كما اكسبه ا صدى من صدى عند لليرة فاذا وجب هذا في ترليبي احداقا صدى والآخم كنذب وجب ايصا في قولين كليهماء كذب فيصير اللبن الأجر اذا رآء انسائل ظعتقد احداقا أنَّه أبيض لعتقد الآخر أنَّه اسود أن يصير ذلك اللبن أبيض أسود معا وتبطل حقيقته التي في اللمية سرى ما يلمهم مبّا اثبتناه من حقاتف الاشياء في صدر اللتاب ومن الدلائل المذكورة التحدث وقل اللتاب في من طنّ ان الشيء يتبع لد اعتقاده وينتقل مع وقد (١١١٨ 8 ,1١٥) 업무 נפשו כאפו הלמענך תעוב ארץ ויעתק צור ממקומו والمذهب الثانى عشر مذهب الوقوف علولاء القيم رجوا ان كفاق هو أن يقف الانسان ولا يعتقد شيئًا لاتهم تلوا أن النظر كثبي التشابع راحن نراه كالبي اللامع لا ينصبط ولا ياعصل فالواجب لى نقف عبى كلّ اعتقاد وع اجهل من اعداب العنود لان الحاكك قد صبّوا لل للقائف للرجودة بواطلا وهارلاء وقفوا عن للق

والساطل جميعا وارى ان ابين ما عليهم في نلک لارده به الى الحق ان هم يصلحون للمناطرة ان الر يغرقوا في الجهل فيونس منهم

¹⁾ m. add. אריקה 2) pro كالأفيا ? 3) m. et M אמיזאה. 4) m. add. גל. 5) m. apr. 6) m. et M איזאארא.

مثل الفييف الذي بعدام واقبل ان كانت عندام حفيفة كل شيء الموقدوف عنه فجيب أن يقفوا عن الوقوف ولا يقاعون عليه أنَّه لليقي ولم أحكم عليهم بهذا حتى حكت به على نفسي فلاا استقدت أن العلم، حق اعتقدت أنّي به علمت أنّه حقّ ثمّ لقول ومفاطرتهم ايصا للفاطرين ليوجبوا عليهم الوقوف خروجهم عما التعود ومصيره لل التسديق بالعليم لولا نثك لم يحاولوا اثبات الوقف واقبل ايصا فوهيم معنا الى عقولهم عند للحاجة الى التديير كما يفوعين الى ابسارهم عند حاجتهم الى البعبر والى اسماعهم عند [40] حاجتهم الى السمع يبشل وقوفهم ويحقّف العلم مثل الحوس واقبل ايسصا استعارتهم العانع للحانق والتأبيب المخر والمهتدس السبىالغ ممَّا يدلُّ على انَّهِم غبر صادقين في باب الرَّقوف رأو كان الامم كداك لاستعلوا كل من وجدوه واقول ايصا أن تذكّرهم لما جيى شهم من الانعال وما حلَّه بهم من للحوادث فكيف أن هم قطعها (33) عليه الشهادة مبًا يبشل الوقوف ويثبت للعالف وأولى ايصا ان استعالهم التدبير في كل شيء له عاقبة بدلبوم ان تكون طقبته محمودة لا مذمومة أبشال للوقف والطن بالحق واقول ايصا ال جدم للمحسنين ونميم للمسيثين وتذلك تصديقهم للسانقين وتكذيبهم للكاذبين مما يبطل الرقوف ويثبت الاتحفيق ونهد السبعة معلق مع ما تعدّم في صدر التناب ينبّيهم على تعليات العق فندلهم بدعلى حدث الاشياء كها امرت الحكة ظلت

(משלי 8, 5) הבינו פתאים ערמה וכסילים הבינו לב وللندهب الثلث عشر مذهب المجافلين وع تبه 1 مع حجدهم ا العلم حجدوا الحسوسات ايضا وقلوا أن لا حقيقلا لشيء بتَّة لا لمعلم ولا لمحسوس وهاولاء اجهل من كل من تقدّم ذكره لاتهم كما الذا قيل لهم يمكن أن يكون الشيء قديما و حديثا أو حديثا لا قديما أو حديثا قديما معا أو لا حديثا ولا قديما يقطبن نعم كذلك النا قيل لاحدام يكن ان يكون نلك الانسان انسانا لا جبارا أو جبارا لا أنبسافا أو جارا أنسافا معا أو لا جارا ولا أنسافا يقطين ايصا نعم ومن صار بد الجهل او1 اخرجه العناد ال مثل ذلمك للحمال فملا رجه لمكالمته ولا معنى لمناظرته وذلك انك كلّ دلسيسل تبرده عليه ينكه ويتعصب عليه بالكابية ويحجز بالبافتة وفي مشلهم يقبل العاب (طعانه 18, 1) בכל תושיה יתנלע באזני כסיל אל חרבר כי יבוז לשכל (bid. 28, 9) באני כסיל والأال ومن يناظره فيقول لهم بعلم قلتم أنَّه لا علم لم بجهل فهو في عبث لذ ليس عنده للنظر حقيقة وللن الرجه في هذا يرجك الله ان يجرموا تحتى يشكوا للوع ويعطشوا حتى يبلغ منهم العطش ويضبوا الصب الوجيع حتى يبكوا ويصرخوا فلاا [41] نطقوا بالاتيار بالجبوع والمعطش والصرب فقد اقروا بالمحسوس واذا التبسوا الطعلم والمشراب والراحة تقد اقروا باول شيء يلي الحسوس فلا نوال معهم

¹⁾ M القيم الذيبي 2) M (عدود 3) m. et M semper nominn.!! 4) m. ps. 5) M الخاطبته 6) M ويعتصم 6) القيم sine ديعتصم 7) mas. et in hos verbo et in omnibus sequentibus modum indicat. adhibent.

نسرقيهم من شيء لل شيء حتى ندفعهم الى العلم اللامل فندلُّهم بد أن الاشيباء محدثنا فإن هم أم يقرِّوا بهذه الامير نقد وقعوا في الياس التلم من الانصلاب وفيهم يقول التاب (210 12 22 , 22) 10 תכהוש את האויל בסכחש בהוך הדיפות בעלי לא תסוד طلاله الألال ويستبغى أن ابين أن عائنا مذاعب اخز سوى صله الله وللنب اليست! اصلا بل بعديا الله فروع *من اصل واحد وبعضها فروع عصمت من اصلين او 3 ولا تلهم الحاجة الى ذكرها ولا الكسر عليها نلن بذكرى خذ الدا اصلا وايصاحي الكسو عليها بطلت بذلك فرعها وانقشعت شعبها ونبت الاصل الآيل ان الاشياء تحديثة وان تحدثها احدثها لا من تنيء على ما شرحت وبيلت واذ قد استوفيت شرم و حد الذاعب يما استدل به كل فيق للذهبه وما ليمد من أخَيَّة فتبع شاف الاقوال بما لعل بعدى الناس أن يستُل علم في عذا الباب واقرل من ذلك يستلون فاذا كتب الاشياء محددة كيف قل الخكيم (طاملا 1, 4) דור הולך ודור בא והארץ לעולם עימרת ליבט פינט ונ באבא ג באי بهذا تنبيت الارس بلا نهاية لعرها واتما جعل عذا القول دليلا عملى انسبا محدثة وذاك بما نشاعدها لا تفارفها الحوادث الآ ١٦٦ اللال الدال هل من شي وحيوان ونبات وفي كذاك مفيعة الى آخر طنبها العميّ لنا بهذا أنّها محدثة ال كل ما لا ا بنفك من (34) لخوادت محدما لشمول عديه عليد أو لعلّ متفدّاً ويتعدّم ويقول

¹⁾ M mase. 2) m. om. 3) M بندون 4) m. غلمية با الله بندون با الله بندون

كيف يجيء شيء لا من شيء فنقرل لو كلن للخلوبين يصلبي الي الرقرف على هذا كيف هو لر يجب ان تُعَرِّده مقولنا المخالف الارلى اذ كان جسيعنا يدرك مثله وانما حكس العقبل بتفييد الخلق بهذا الفعل اذ لا طبيق لمخلوق ان يقف عليه 3 كيف هو في يسومنا لي نهيدا فده الليفيد أنَّما سامنا لي نجعل انفسنا رُجِعاء خُلقين ثَلثًا نشف عليها بعقرِننا من غير ان نشكَّلها او نصبوها او لعلَّه يتفكِّر في مكان الارص فيقول الى شيء كان في مكانها فذا نقيله هذا اتبا يلق بدس جهله بحد الكان بطله أن معنى للكلن هو ما كل موضواً "تحت الاشياء فتطالب نفسه موضوم لموضوء ويى نلك بلا نهاية فيتحبِّ [42] فينبغي ان ابين أن حقيقة للكل ليس كما طبّ وأنّما هو التقاء الجسمين التباسين فيسمى موضع تاسهبا مكانا بل يصيد كل واحد منهدا * مكانا لصاحبه فالأرص الآن باستدارتها بعصها مكل لبعض وال أر تكن أرص ولا أجسلم فساقط أن يقال مكلن على وجد ولعلّه أن يتفكّر ايصا في المِل فيقبل بني قبل ان تحدث هذه الاجسلم كيف كان ذلك العلى عليا من كلّ موجود وقذا ايصا انّما يقوله من يجهل حدّ الزمان ويطنّ أنَّه شيء خاري عن الغلك وإن السلاميا كلها فيه وليس حقيقلا العان كذاك وأتما حقيقته بقاء هذه للوجودات حالا" بعد اخبى من الفلك رما نوند فاذا أر تكن

¹⁾ M ויייה sine ch, in marg. duae tantum literae as salvae sank. 2) m. suff. fam. 8) m. וייים. 4) M in taxtu, at in marg. אייים איייים אייים אי

فله للموجودات فساقط ان يقال رمان على وجه ولعلم ايضا ان يستقلّ هذه الاجسلم فيقول على عذه كلّ القدرة وكلّ للكه فنقول خلق *منها ما علم الا نلحف لنعلمه وتحفظه ويكفينا للستدال به على بيعيَّته فإن قال فهل ترك شيئًا فر يخلقه قلنا ايئيس عو خالف كل شيء ولعلم يقبل كيف يقبل العفل ان نيس للعظ من السبي الله اللاف و693 سنة فنقول الا اعتفدنا علم تخلوة فلا بدّ لد من ابتداء فرايت لو كنّا خيى الخلوفين على رأس 100 سنة مصب للخليقة عل كنّا نعجب تننك نلك نبالاحم الآ ننكره في عده السدة ولعله يقول في نفسد اذا كان عندنا ان من تبك شيئًا فهو ظمل بتركد فاك رام بيل الخالف ترة للاشياء الي ابى خلقها واذ تركه ذاك يسبّى فعلا فلم بيل معد فعل على دلول البومل فسنقبول اثما معارت تروك الناس افعلا لاتهم اثما يععلون الاصواص فأن لم يسوضوا غصبوا وإن لم ينوعوا احبوا واما للحالف ففعله أن يحدث الاجسام والاجسام فلا صدّ نيا فيدين اذا تركيا فالله فعلد الله الله ترک ان يحدنه له يوجد السوار ولعلم ان يشفكم لايقا عللا خلف البارى هذه المرجودات فعي غذا غلاتة اجسبه الآول أن نقول خلقها لا لعلَّة ولا يكبن مع نلك عابثًا * لان الانسان أنبا يديي عبثا" الا فعل لا نعلة تتصييعه نفعه وهذا متعم عن الخاتف والثاني اراد بذلك النيار الخكد وايصاحبا وعلى ما قل (תהלים 12 ,145) להודיע לכני האדם נכורתיו

والثالث اراد بذلك نفع الخلوين ما يستعلهم فيه فيطيعونه وعلى ما قل (الالاله 17 ,48) كلاء الأحالات والأواح الدلالال والمادات المالة وإن قل ولماً لم يخلقها قبل الأفاليون قللنا لم يكن وقت فيسال عنه وليضا كذا سبيل المختار ان يفعل متى شاء

كيلت للقائد الارل للقائد الثانية

(85) في أن محدث الاشياء واحد تبارك وتعالى

اسدر في هذه القائد بإن اقبل ان مبادى العلم جليلا وماهيها لطيفة وأنها تبلغ ال معلم اخير فلا يكون وراء معلم آخر وأن الانسان يترقى في معلواته من حال ال اخرى فكل منزلا يصير البيها فهى بالصورة تكون الطف وادق من المنزلا التى قبلها حتى تصير المنزلا الاخيرة الطف العلومات كلها وادقها فلا وفاقا الانسان على تلك الدخة فهو ما طلبه فلا يجوز اه ان يحاولها ان تكون جليلا فان هو رام ذلك فأنها رام الرجوع الى المعلم الآول الذي منه بتدى أو الثال الذي بد ثنى وهو معاه جار على مراتب العلم وتعدّى فكلها اخذ في التحليل في المعلم الاخير فلها هو العلم وتعدّى فكلها اخذ في التحليل في المعلم الاخير فلها هو اخذ في البطال نظره بن البطال علمه والرجوع الى الجهل به وينبغى اخذ في البطال نظره بن البطال علمه والرجوع الى الجهل به وينبغى اخذ في المعلم الدي تصديرها في الى هذه الله الاقبال ثم اتبعد بالسبب الذي نطل الم تصديرها في الى هذه المقائلة فلين الولا ان مبادى العلم حليلة واقبل لاتها تبتدى من الحسوس وكل شيء يقع عليه الحس حليلة واقبل لاتها تبتدى من المدى العلم حليلة واقبل لاتها تبتدى من الحسوس وكل شيء يقع عليه الحس

¹⁾ m. om. 2) m. 7000. 5) m. inducit verbum 1000.

ميو الشيء العلم الذبي لا يتفاصل الناس فيه فينهم به احدام المصل 1 من الأخر بل لا يفصلون بد على البهائم أن تجدمًا 1 تحسّ ببصرها ومعها كما يحسون فشمء ساوت فيه البهائم الغلس ليس يجيهز أن يكبون شيء " لغياط مند ذاتا وقف الانسان على شأنا الشيء الحسوس فعلم الله جسم راي بالنف عظاء ان فيه اعراضا وللك لما راء يسود وكتا ويبيض وتنا ويحمأ وقنا ويبرد وقتا ثمَّ يبيد في التدقيق فيجي ان فيه معني احاصله معني كم وننك برقود على معنى طول وعرض رعق ثمّ بزيد في التلطيف فيرى ان معه معنى يساير وضعه حاصله للكان وذلك ملاقته نمّ يمّ مع دقية نيظر، فيصل الى ان معد معنى يساير، حاصله الرمان طِلْك بِقَالُوا وَعَلَى هَذَا لا يَوَالَ عَيِيلَغُ وَيَجَالِي وَتُو مَنْسَانِي * مِع فكره وتمييوه حتى ببلغ الى أخر ما بدركه فيدين نلك الاخير الطف ما حصل لد كما كلي ذلك الآبل اجساً ما حصل له في عاهنا حكت بل أخر العلومات الطغبا رقلت ان الاتسان يترقى من معلم الى معلم حتى ينتبي الى معلم الا معلم وراء لثلاث خلال احديهما لان الانسان اذا كان جسمه " محدودا متناعيا ذبجب أن تكون لل قواه متناعية وقود العلم احداها وعلى ما قبلت في العماء إن وقت الم بعائبة واجب إن تدون متناهية والثانية لان العلم أنما ينحصر للانسان من اجل أن له نباية فان

¹⁾ M in marg. الحد 18 2) M perf. 3) m. m ot om. منه. 4) M plur. 5) m. et M m. 6) m. التحد 7) m. ponus. 8) m. nonin, M noom (أجفّ الله 10) M المعلم 11) M في ut edd. ns.

طنّ أنّه لا نهاية له بطل الحصارة وإذا بطل ذلك بطل أن يعلمه احد والثالثة لان الاصل الذي ينشو منه جبيع العلم اعني لحس متناه لا محالة فليس يجرز ان يكون ما ينشو منه غير متناء فضالف الفرع الاصلّ وقلت أن الانسان يترقّي فيها من حلل الى اخرى لان جميع العلم! لها اصل تنشو منه وليس لجهل أنه اصل ينشو منه وانبا لجهل عدم العلم نقط كما شرحنا في أمر الظلام أنَّه عدم النبر وليس صدَّه وكبثل ما دللنا فناك أن الظلام لو كان ضدّ النبر لر ينقلب الهواء للظلم فيصير نبرا فكذاك نقول هاهنا ان الجهل لو كان اصلا كالعلم لر يجبر ان ينقلب الجاهل طل بل كان العلم والهل يجتمعنى في جزء واحد فيتمانعان في فهنا قلت أن الانسان يوتفي في العلم من حال الي اخبى لأنَّه ينشو من اصل ويتفرع وليس يجرز ان يتقى في الجهل من حال الى اخرى اذ ليس في الجهل منازل يسلك فيها واتما هو ترك علم شيء بعد شيء وعدمد وقلت حتى تصير للنزلة الاخيرة ادقى والطف من الللَّ على ما نشافد أن الثليم ينزل من معدى الهواء فنراه كأحجره فندس النظر فنعلم أنَّه من ماء ثر نُلطف الفكر ايصا فنعلم أن نلك الله لم يرتق الله على سبيل التبخير والتصامد ظعتقدنا لن أرِّد بخار ثمّ اغرقنا ابيصا فقلنا ولا بدّ لذلك البخار

من سبب برقيد ظف تبيّن أن السبب للحاصل لنا اخيرا هو الطف من البيخار الذي هو الطف من لله الذي هو الطف من الثام فهذا السبب الطيف الذي1 اليد قصد الانسان فوصل وقلت الله من حال ان يكسون آخر معلواته مثل ارِّبها طائر الها على ما اواكس من رسومها وترتيبها رقلت بل هو مفسد علمدة راجع في مطلبيد (36) كمن اليم نفسد أن يكون السبب للوقى البخار من الارص ثلجا مثل الثلم الذى خاص فيد اولا ظد صبع مطلبه من اجل أنه أن كان أنَّما طلب ثلجاً • فالثلب كان حاصلا له بغير طلب فان ادر يغصم بالطالبة بان يكون ثلاجا او ماء بان تال ارييد ان اراه والَّا أمر اقباه فهو تأثَّل بأنِّي سُألبه ثلاجا أو ماء أو جَمَارًا قَلَتْه طلبه بلفظ غير اللفظ الارَّل اذ كان لا يجوز ان توى في هـذا البياب الآ هذه الاشياء فإن هو على على عبب البخار والإسطال لما فر يحمل له مثلي، فقال انه لا سبب فقد البلل معنى قد صرِّ عنده لطبع كالنب أو رأى فاسد فال قد استوفيت عده الشروح فينبغي ان ابين السبب الذي نطق الى تقديها عهنا واقرل انمي لبًا وصلت الي باب معوفة الصانع رايت قيها يهدفعون ذلك لعلَّة أنَّاهِ لم يرج وآخرون لسبب غبوهه رغبوس معناه ودقند عن كل دقة وآخرين يسومون ان تكون بعد معرفته معرفة اخرى وآخرون يسومون تصوبوه في ارهامام جسما وآخرون لا يغصاحون بالمسيمة لكناه 1 يطالبون له اللسبية أو كيفينا

¹⁾ m. om. 2) m. ot M accus. 3) m. مالد. 4) M aid. in marg. مثل الثلم الذي فيد خاص اولا . 5) M in rasura, m. مثلا الثلم الذي فيد خاص اولا . 5) M on. cum suff. singul.

او مكان او ومان او ما اشبيد ذلك خطالباتا فدد في الطالبة بالجسم بعينها الد عده الارصاف 1 في معاني الجسم تقدّمت عداه للقدَّمة الزيل موهواتام واربيم النفس، من موَّرنتها واحقَّق ان كرن، معنى البارى في غاية اللطف في • هختد ورجودنا لد بعقولنا اديّ من كلّ معلم في حقيقته ظلمين قالوا لا نصدَّق الّا بما تراه عيوننا واطلوا العلم ظد رددت عليام في ذكرى مذهب الدهريين واقبل المعنود والوقوف ما •فيد كفاية ما" ان احتيم الى تأمَّله فليعد النظر فيما. قلته فناك والذين بلين معناه لدقته وغبوهه فقد تركوا مطلبهم الثاني بعد الآبل وذلك أنَّك تعلم أنَّى قد شحت في باب حدث العالم الاً غورا فيد الى امر عميق نقياف لطيف غامص لر ير مثله وقلت ان فيد يقول الكتاب (١٦١٢ عد ٢٠) רחוק מה שהיה ועטוק עמוק מי ימצאנו כב , ובש בנו كيف توقم نلك للعنى كالغبار والشعرات وكالجزء الذى لا ينجترآ ولحسن كييف خرج لنا شئ لا من شئ فاذا كانت فذه حال المعلم في تلك النوالة فبالصورة تكون حال العلم في النوالة التي بعدها لعنى البارى عزّ وجلّ الطف من كلّ لطيف واغمص من كُلُّ عُلِمُصْ وَادِقَ مِن كُلِّ دَقِيقَ وَاعِقَ مِن كُلِّ عِيقٍ وَاقْبِى مِن كل قرق واشمير من كل شاميع حتى لا يكن أن يقف على كيفيتها بتد وفي نلک يقول اللتاب (١١/١٦ / ١١) החקר אלוה המצא אם עד תכלית שדי תמצא גבהי שמים כזה תפעל עמקה משאול מת תרע ארוכה מארץ מרה ורחבה מגי ים פולגם

¹⁾ M بالله 1 (2 اللكم 1 (2 الا تكون الآ لجسم 1 (1) M plur. 4) m. معنى 1 (1) nrnno? 5) na. om. 6) na. معنى 1 M om.

راموا أن نريهمه عسما فلينتبهوا من غفلتا اليس البسم هو كان الِّي معلومنا وما فيد من الآثار فحصنا وفتشنا حتى وصلنا الى معرفة صانعه كيف يرجعون الى ١٤ ١٤٦٤ مثلا فيحاولوه جسما وهل كل السم الذي التبسنا له السائع شخصا معروفا بعينه حتى يجبور ان يكون صانعد شخصا آخر سواء اتّما التبسنا صانعا لكلّ جسم رايناه وعقلناه فكلّ جسم يحصل في فكرنا فهذا الصاتع صنعه وهو خبارج عن ذلك والذين التبسوا ما يراء فقد دحصنا ما راموه من جهذ الانسان العالم ووجوب تنافئ عليد بتنافئ قوّته ومن جهة المعلم أنَّه أن لم يبلغ الى نهاية فينضَّاع لم ينحم النفوس ومن جهة الاصل الذي عليه (37) بنيت العليم باسرها ذريد ذلك هاهنا شبحا واقبل فلعلَّ طأتًا * يظيُّ أنَّه يمكن أن بكبن بعد صدًّا العلم معلم أخر وآما فكر احد الناس فريناه أو افدارع اجمعين الر تنصل البيد ظامل أن عَمَّا وَالْ فَاسْدَ مِنْ أَجِدُ أَنْ جَمِيعُ للعلوات انبا تعلم بتوسط الإسم على ما قدّمنا في ديدم الكتاب ظفا خبربر المعلم عن أن يكون جسما أو مترسَّد جسم فقد لمتنع أن يكون وأع معلم أخر بتن وأمّا الذين لر بطالبها بانباته جسما لكنَّا ثالبوا بإن تكون له حركة او سكون او غصب او رضا او ما اشید ذلک فقد طالبها بدوند جسما علی کافیقد بدایت السعمني لا بطريف اللعث ويشبيهن من قل ليس اسالب ١١١٦٦ علقة درام لكنِّي اطالبه بجذر بيوة فقَّه أنَّهَا أول عن ١٨٦٦ لعظ المائة واما معناها فنابت فاذا امتنعت للشائبة بأند جسم ارتفعت

¹⁾ nt. 7800000, M annu oft. Mufussal p. 53 l. 4. 2) nt. unurs. 3) M in marg. emendat. raurat! 4) m. et M nomin.

معها للطالبة بشيء من لعراص الجسم بالكلية واتما رددت الكلام في هذه المقدّمة مع عادق الاختصار لاشبعها شرحا لاتّها كامدة جميع الكتاب وقطبد فالبث اليسير فيها يغنى عن تعب كثير بعدها كلن كال كلكل فكيف صار هذا المعنى يحتلج فيد الى هذا التعب الكثير والى فذه الاقوال الواسعة قلنا أن ذلك لسببين احداقا لان كلَّ شيء عزيز ظعناية بحصوله اكثر واعزُّ ولوسع من العناية بالشيء الهين كيا هو معلم أن رجدان الوجلي اسهل من رجدان الموم والفاني لان المقصين في هذه المعفد كثبت الوالهم وكان سبب ذلك أمّا قلّة بصر او تعبّد للدفع او ترك وتوان او" ميل ألى شهرة على ما تدمنا في صدر الكتاب فلذلك احتيم لل الكشف عن خطاتهم معا احتيم الى ايصلح لحق ذاذ فغت س عدَّه الهمَّات فابتدى بنفس القالة واقبل عنَّفنا ربَّنا جلَّ رعَّة على قبل انبياته أنَّه واحد حيَّ ثائر علا لا يشبهه شيء ولا يشبهه أفعالد واللموا ثنا على ذلك الآيات والبرافين فقبلناه بالعاجل الى ما يسمِّ لنا بالنظر ظمَّا الله واحد فقواد (١٥٦٦ 6, 27) שמע ישראל ו' אלהינו י אחר פונטו פפו (ibid. 52, 89) ראו (ibid. 82, 12) עתה כי אני אני הוא ואין אלהים עכרי בינה " בדד ינחנו ואין עמו אל נכר עלו ונג حي ظيد (36 5, 58) כי מי כל כשר אשר שמע קול אלהים חיים מדבר מתוך. ראש בשל (דמיה 10, 10) ויי אלהים אכת הוא אלהים חיים

 ¹⁾ M one. 2) m. المحرّفات = 8) M record = = 1 المحرّفات
 4) off. infre. 5) sive يعمل M يعني sine لنا

المال المال وقا قد كادر فقوله (۱۳۱۵ 8 .49) الاله الدارة المالم الدارة المالة ا

فَقُولَ اللّٰهِ النِّي وجدت ما يدلّ على أنّه واحد بعد ما نفلّم من الارتباط ما تقرّم من الله الله التي ثيب من جنسها الارتباط الله النه أنيس من جنسها وكتب الاجسلم تثيرة وجب أن يكون ثو واحدا الآله (38) أن واد على الواحد وقع عليه العلّمة ودخل تحت رسوم الاجسلم واليتما لان العقل أنّما تتمى في معنى العائم يما لا بدّ منه فلوحد هو الذي لا بدّ منه وأما ما وأد عليه فنه بدّ وغير محمله اليه وايتما لان العائم الواحد تبت بالدليل الآول الذي هو دليل الخدث وأما ما وأد عليه فنه بدّ وغير هو دليل الخدث وأما ما وأد عليه فاحتلم اليرل الأول الذي

¹⁾ M مالواحد († in rasura). 2) M الواحد 3) M in marg: كال

نلك الدليل ليدل عليه ولا سبيل الى دليل ليس من جهلا للدث برجه وبعد هذه الثلاثة ادلَّه على انَّه واحد اقول ان كلَّ حجّة تبطل كبن الاثنين فهي حجّة للباحد وقد وقفت على ما تقدّم من رقا على المحاب فذا للذهب واقبل فافنا ايصا انّى وجلت فاولاء اذا قيل لهم لم استلاقم المجودات كلها الى اصلين فقط والر تجهوا إن لكلِّ نوع منها اصلا على حدثه يقولهم، اناً رايناها وإن كثرت فنونها تجتمع الي " النفع والصرولا ثلث بينهما فلذلك استداها لل اثنين ا فتصفّحت هذا القبل فرجنت ان 4 المقابل ان يقابلا فيقبل قد وجدفا النفع والصر كله يجتمع لل الخمس حواس فنهما ما يحس بالبصر ومنهما بالسمع وكذلك بالثلاث الاخر فاستم الل جبعها لل 2 من غيركم يجبعها لل 5 ولد أن يقابلهم ايصا بأن كل نفع وهر يجتبعان تحت اللبي وأصبل الالبان الطبيعية 7 بياص وسواد وخصرة وصفرة وجهة ولبن السهاء رابن الارض * فليس عم لول بصم الللَّ الله عن غيرهم بصبَّها الله 7 ولد ان يقابلهم ايضا بانهما مجتمعان تحت الطعم واصول الطعم 9 لخلو والدسم والم حارّان رطبان والرّ والمليم والتيف وفي حارّة يابسة والخامص والقبص والعص وفي باردة يابسة والتغد وهو طعم الله والقثَّاء وهو بارد رطب فليس فم اولى بجمعها الى 2 من جمعها لل 9 وكذلك يقابلون بالاربع طبائع التى استند اليها الللّ

.الذي

¹⁾ M VIII eonjug. 2) M بيل. 3) m. محمد. 4) M om.
5) M emendatum ex altera manu, m. suff. femin. et مسحج.
6) M anoris (عليس م

وكذلك بالعشوة مفولات التى على الجوهم وكذلك بستنة اتواع للمركة وكسفلسك بر الباع اللبية وكفلك بالله الاصل واله القصايا واله الاشكال 1 الليل الحطب حتى يندب فساد ما ذعبوا اليه س وجه التعكم ايصا باختلاعال عددا ما من بين سائر الاعداد وضاعالا عليه وازيد نلك ابصاحا واقول ان كن لل واحد منيما اذا اراد خلق شيء لا بتم له الا معاينة الآخر له فجميعا عابزان ومع للك فان كل ارابته تنظر الآخر الى معاونته أجميعا مصاران وان كلا تخداريس فشاء احدها احياء جسم وشاء الأخر امكته وجب ان يكون ذلك الجسم حيًّا هيَّنا معا واقبل ابتما وان كن قر واحد منهما يقدر ان يُخفى شيئًا عن بشيه فجميعا غير عثين وان كان لا يقدر على ذلك فجميعة عاجوان وافيل ابتما أن أدة متصلين فهما واحد وان كال منفصلين عبدالث بينهما والا الله فالمحابهما متيلهما بالطلل والنبر المتماسين بلا شك الن خذيب عجمان واوالك عندام جسمان، نخبجت عد أنجر مباعد لا دلت الناب من الله ليس خانف غير الراحد كفولها (רברים 4. 35) אתה הראת לרעת מי " הוא האלהים אין עוד מלברו שבבם (Bid. 4, 30) וידעת היום והשכת אל לככך כי יי הוא האלהים בשמים פפעל ועל הארץ פתחת אין עוד ווביי ויטעיה 45, 22 פנו אלי ורושינו כל אפסי ארין כי אני אל ואין ינור לובם למען ידעו מכינדה שמש וכסערכה כי אפס (ibid. 45, 6)

¹⁾ M ex alters manu (-) . 2) M sine artic. 3) M mift femin. ex air. manu. 4) m. om. 5) m. suff. singul. 6) m. et M in tota pagina praecedente semper pro pr.

בלערי אני " ואין עוד לובש (ibid. 45, 5) אני " ואין עוד וולתי לב שו (ibid. 45, 21) הלא אני " ואין עוד אלהים والدارات - وما نحا هذا (39) النحو فإن قال قائل بنا أ معنى פגבש וلامين للستعلين دائما في الدحدة " אלהים قلنا قد احكم اللهما لمعنى واحد كقوله (ibid. 45, 18) כי כה אמר י כורא השמים הוא האלהים בל (חהלים 3 ,100) דעו כי י׳ האלחים فبعد فذا التقييد لا يبلل لي يسف احداقا بفعل والآخر بفعل آخر ونظير هذا في اللغة (١٥٥٥٥ ١٩٥٥) 9, عام וילך ירבעל בן יואש וישב בביתו אַבּא אַבא ולגדעון היו الله والآخر بقعل والآخر بقعل والآخر بقعل آخر ولم يبال ان قد قيَّد القول بان التدلال فو دالرا وان قل وما معنى قبوله (١٦٦٦ أنا 46, 28) بهلة، ١١ أداد وكالملك ורעם מן שמים י ועליון יחן קולו (22, 14, II) שמים י פוו וב שנו דשונו זו ידעם ניו ר פוו עליון העירה ניו אלהי פענב " פימבי ל ווואג (תוהלים 49, 2 שמעו ואת כל העמים האזינו כל יושבי חלר גם בני ארם נם בני איש יחד עשיר ואביון משוג ניצא עמים נניצא יוכבי חלד נניצא כני אורם ولاتكم כני איש ونظير قواء أيصا (اשעיה £ 44, £ אל תירא עברי יעקב וישרון בחרתי כו ציבט יעקב ציבט الإسار بالجملة اقول كلما يوجد في قول الكتاب وفي كلامنا نحس للوحدين من لفظ في صفة خالقنا او في فعله يخالف ما ارجبه

ו אול ב באלמעני m. אולע בי באלמעני.

السنظر الصحيم نقد لا محالة له مجاز من اللغة يجده الراصديين اللا فم التبسود وليس يحتلج هذا الباب الدالي اتسع في شرحه في هذا الكتاب وايين طبق الأجارات والاستعالات واتسلع اللغة لاتي قد شرحت من تلک مقدارا واسعا في صدر تفسير الترية اختصر به دون اللاتم فاعنا واقتصر على بيان ما في اللغة عند كل شبهة ترد فقط وأن قل رما معنى قوله (التروالة 48, 16) الوالالة ארני " שלחני ורוחו قلنا يستقيم نلك أن يكون معناه ברוחו كقولم (المالات 4 ,105) الاتنا " الالا وشبوت والالا: وكقوله (ישעיה 60, 2) ועליך יודה י' וכבורו עליך יראה פהכם (ורחלים 17, 102, כי כנה י' ציון נראה ככבורו , ציפל (ישעיה) י וכלי זעמו פתכש (חבקי 11, 3) כזעם תצעד ארץ (13, 5 كـذاك شـرحـ، فاعنا (נחמיה 9, 30) ותעד בם כרוחך ביד لدالا إلى نبيء من عدًا ورد فوسدناه أمد تجار ومصرًّا عمدنا لم يك علينا اكثر من نلك لمر افراء اللي بجدت من طريف النشر ممَّا يدلُّ على انَّه حيَّ فادر عالم عو ما صرَّم لذا انَّه خلف الانسيساء ففعي فطر عقولفا صحيتم أتبدالا يصفع أأا غادر ولا يغلعر الا حتى ولا يكون المصنوع للتقن الا منى علم كيف يجيء الصنوع من قبل أن يصنعه فيده الله معاني وجدتها عفولنا لصانعنا بدبها وجدالا واحدا وذلك ما صنع ثبت لد أنَّه حيّ فادر علم على ما بيَّنت ولا يجوز أن يصل العمل الى واحد من قله الله معانى قبل الآخر وأنما يصل اليها دفعة لنا استحلا عنده أن يصنع غير

¹⁾ M singul. 2) m. nomin. 3) Gfr. ibn Ezra. 4) m. add. suff. n. 5) m. bape bets.

حيّ ران يصنع غير الدر ران يجيء فعل تلّم متقن منّن أم يعلم كيف يجيء الفعل ال كان من لا يعلم كيف يجيء الفعل لا يكبهن فعله متقنا ولا محكما فلما حصلت لعقولنا هذه الة معانى ىفعة لريكن السننا أن توليها بكلبة واحدة أذ لر تجد في اللغة لفظة تجمع هذه الة معلق فاضطررنا الى ان 1 نعبرها بثلاثة الفاظ بعد تقييدنا القول بشرح ان العقل رآها بديهة فلا يطيّ الطلق أن القديم تبارك وتعالى فيدد معان متغايرة فإن هذه للعاني في كلُّها في معنى أنَّه صانع وأنَّها تعبيبنا هو الذي نفعنا لل اخراج هذا للعلم بثلاثة الفاظ اذ لر نجد في الللم المرصوع لفظة تجمعها (40) ولم يجز أن اخترع لها لفظة فتكون اللفظة غير متعارفة محتلج الى تفسير ونعود الى الفاظ كثيرة مكانها فإن ترقم مترقم أن فذه للعلني ترجب تغايرا العني أن يكون فذا غير هذا بينت لد فساد ما ترقيع بالنظر الصحيم وذلك أن الغيرة والتغاير أمّا تكون في الاجسلم والاعراص وأمّا خالف الاجسلم والاعراص فرتفع عند كل غير وتغيير ثم لا اقنع حتى اشبعه شرحا واقبل كما أن قطنا صانع ليس يفيد والاه في ذاته وأنما يغيد ان له فافينا مصنوا كذاك قرننا حيّ تادر علم التي في شروب صانع بل لا يكبن صانع اللا من فذه العاني لد دفعة ليس يفيد وادة في ذاته وانَّما يفيد أن له فاقتا مصنوا وبعد المَّلي هذا واحكامي له عدت لل الكتب المقدّسة فوجدت فيها في ابطال ולא בנג (דברים 35, 4) אין עוד מלכדו לעשו (איוב 14, 36)

M add. בילב בא (2) m. vs. (3) M בייתוח, m. ידיוה.
 M מווידי האלסנטיאה (3) א מווידי האלסנטיאה

استدلُّوا من المكترب كما لعلَّ بعصهم يقول رايت الكتاب يقول ان לו , כבו בא נוש בלה (שמואל 28, 2 II) רוח " דבר בי الالما الله المادة قلنا له الى عنه الرور والكلمة مخلوقتان والا ذلك الكلام للغصل الذي ارحى الله بع الى نبيَّة وقد علمنا ان اللتب تسبّى اسم الله נפש كما قال (תרולים 84,4) אשר לא נשא לשוא נפש مقلم שנו فكا كل في المخطوبين لاقات ١٦١٦ معنى واحداء وكانت لاقات للخالف معناها اسم كانت له ١٦٦٦ معنافا وحيى ونبوع وهذا من هاولاء المستدلين قلَّة بصر بلغة العبرانيِّين وكذلك وجدت بعصهم يستدلَّون * بان اللتب قالت ان روح الله تصنع بقولها (١١٦١ 33,4 ١٦١٦) אל עשתני ונשמת שרי חרוני כושי וו צוג דמים بقراها (תהלים 88,6) ברבר יי שמים נעשו וברוח פיו بايت فنا ايصا مسى قلَّلا بصر اللغة وانَّما تبيد اللتب بقولها أن الصانع صنع الاشياء بقواء بامره أو عراده أو عشيثته أنَّه صنعها قصادا منه لا على طريق العبث ولا الغفللا ولا الصبورة على ما تقبل (١٣١٦ והוא כאחד ומי ישיבנו ונפשו אוחה ויעש בגבע (28, 18 العلم عنا متبعب علمة ١١٦ ١١٦ ١١٥ منابع مناه عنا العلمة المعالمة ال نخة لا في مدّة ولا جيءٌ جيءٌ على ما يقبل (الالات 13, 48, קורא אני אליהם יעמדו יחדיו و מב לו לו ללש אומם ולים نَعْوِلُ لَهُ تَعَالُ أَو نَنْفَحَ عَلَيْهُ بِرِجِ فَيِنَا كَنْكُ (١٦٦١/١٥ 68, 88) וברוח פיו כל צכאם' (ibid. 18, 16) מנשמת רוה אפך פש

¹⁾ m. et M nomin. 2) codd. څخلوخيري 3) M فعل شه. 4) m. et M nomin. 5) M singul. 6) m. auff. mese.

نلک فاجدام تارکین لمذهبهم لان ائلتب تقول ان یده تسنع (מאיוב 9, 12) כי ידי עשתה זאת לי عينه تحفظ (משלי (58, 8 עיני " נצרו רעת לי לקשה בביה (ישעיה 22, 12 ככוד י' יאספך לי ששי נששט (תהלים 78, 31) ואף אלהים עלה בהם לים , בדב זפעל (ibid. 119, 77) יבואוני רחמיך الاالات فيكبون كل واحد من فذه للعاني وما يوجد مثلها له خواص اخر مزادة على الروح والكلمة الد لهذه كلَّها فعل منسوب كما لتلك فعل منسوب وهذءا ارشدك الله وامثالها مجارات عندفا في اللفظ وأتساءات أتسعت بها اللغاة ولكلِّ واحد منها تقريب " والغيت بعصهم 3 وتنفهيم شرحه فيما يستانف بعبن الرجي يتلوً قصّة (משלי 8, 52) י קנני ראשית דרכו على أن اله كلمة قدية أد تول معم مخلق وهذا باب قد ودده مرّة قبل هذه على النفين صرفو لل الرحانيات ويينت أن لغظة ١١٥٠ معناها خلق واوهجت ان تلك الصفة صفة لحكية وليس يراد بهاء انَّه خلف الاشياء بآلة في الحكمة وانَّما (42) يواد انَّه خلقها محكمة يشهد من يراها بان حكيما صنعها ورايت آخرين يتعلَّقون بقول ווא (בראשית 1) געשה אדם בצלמנו מוקלים ום פלו ווואם يومي الى كثير وهاوًلاء اجهل من اولائك لانهم لر يعلموا ان لغلا بسنى اسرائيل تطلق الاجليل ان يقول نفعل ونصنع وهو واحد לשו של בלק ובמרבר 22, 6 אולי אוכל נכה בו של דניאל (2, 86) דנא חלמא ופשרה נאמר קדם מלכא כיול מנוח

(שופנוים 15, 15) נעצרה נא אותך ונעטה לפניך גרי עוים وما لشبه نلک و خون يتوسى بقسة 1 (בראשית 18,1) الته بهراه " ديدارد عدوم فيقطون أن عذا المعنى الذي طهر لايراهيم للسشى بهذا الاسم فود 8 لائد شرح بعده ظال الثلاثا للألقات אנשים נצכים עליו طبين أن فاولاء اجهل من الميع وللك لاتَّهم لم يىلبئوا الى ان يصيروا ال آخر القصَّة لمو صبروا حتى בששע (1841 22) ויפנו משם האנשים וילכו סדומה ואברהם עורנו עכיד לפני " لعلما أن الאנשים قد انصور وزر الله ثابت على ابراهيم وابراهيم بين يديد فبطل أن يكون هو ۾ وانّما طهر النبر اولا لايراهيم ليستدل به على أنهم ارلياء فاصلون فلذلك בול ואן (ibid 8) ארני אם נא מצאחי הן בעיניך ביש מלאכי ٩ لو ١٤٢١ ٩ على طريف الاصبار الموجودة في لغة بني اسرائيل وفي نغات اخر كما يقولون (تعاونات 30, 7) دأم الردالوا ييلس חדבלי משלפט (bid. 16, s) לעותים לאמר פג ושיפו ויגר אבשלום את (נגלת) (שמואל 12 II) ויכלח אבשלום את אחיתפל הגילגי פנט ושיפו רקח את אחיהפל פו שנו נוצי وماؤلاء المطبح يسرهك الله اربع فوى ثلاث منهم اقدم والرابعة خرجت تيبا الالمى ترى ان مسجهم جسمة وروحه من الخلف تع والثانية ترى ان جسمه مخلوق وروحه من الحلف والثالثة تبی ان جسمه وروحه مخلوقان رفیه روح اخبی من الخالف راماً الرابعة فتقيمه مقلم الانبياء فقط وتتازل البنوة للذكورة عندام

فيه كبا نتارًا نحن (שמות 4, 52) כני ככרי ישראל أنه تشريف وتفصيل فقط وكما يتأول غيزا معنى ابراهيم خليل الله فهذه الفقة الاخيرة يلومها ممّا أرّد به عليهم في هذا اللتاب جبيع ما اذكوه في القائد الثالثد في باب نسخ الشرع وجميع ما اذكوه في المقالة الثامنة في مجىء للسبع واماً الفرقة الاولى القائلة بان بعض الاله صار جسدا ورحا يلهمها مع عذين الردين جميع ما لهم القاتلين بان الاشياء المخلوقة في من الباري والفرقة الثالثة القاتلة بان جسمه وروحه محدثان يايمها أن جسما محدثا صار آلها عشاركة شيء فيه الهي وقد يفيسونه على حلول النور في جبل ١٦٥ وفي شجرة العدا وفي قبد الخصر وهذا يلزمهم اعتقاد القبة والعدات والجبل آلهة ايصا فيودادوا شرًّا ومع ذلك ياومهم ما ذكرته في بأب النسوم وفي باب مجىء للسبيح واما الفرقة الرسطى فيلزمها ما أنم الفرقتين جميعا يليمها أما يليم الاولى لقولها أن البور الهيم عليه وما أنم الاخيرة لقولها أن الجسم محدث رمع نلك ما في باني نسخ الشرع ومجيء المسيولا انفكاك عند فذلك ما اختصرته لايصلر الرد على من اعتقده اثنين او ثلثة او ما زاد بل هو الواحد الغرد واتبع هذا يما لعلَّ الله الله إلى يقول كيف يكون ما هو الطف من كلَّ لطيف في المعنى اقوى من كلّ قوى فاقول ان للحكيم قد جعل لهذا الباب آثارا في للرجود وذلك ان النفس الطف من الجسم وفي اقوى منه وبها يتدب ولذلك كل الآباء يحلفون (48) (١٣٥١٦، 38, 18) ١٦ ١ אשר עשה לנו את הנפש הואת , צגוצ שבא וושב יי

¹⁾ M muff, plur. 2) oj. التي 5) m. et M nomin.

النفس وفي اقبى منها وبها تتدبر ولذلك تجدها خاصة منسوبة ע שונה יסד ארץ כונן (3, 19 י בחכסה יסד ארץ כונן العام حمدادة بل في اله عناصر فكذى نشافد لله الطف من التباب وهو النبي منه لاتَّم يغوص1 نيم وقد يقلعم والبيس الطف من الله وهي اقبى مند اللها تحرَّكه وقد ترقيه والنار اقبى من الللَّ لان دائمة النار محيطة بالللَّ وحجكتها للدائمة تستقرَّ الارص وما عليها في للركز والحركة العلبية للشبقية التي تدبي الفلك الاعظم لا يعف احد لها سببا محرًا الله ام خالقها تبارك وتعالى الذي هو الطف من كلّ واقبى من كلّ فقد تبيّن لي كلّ شيء هو الطف معنى من الآخر فهو اتهى منه واذ قد قدَّمت عدَّه للعاني ثابي لن اتبع اكثر الصفات والاقوال التي يسلِّل عنها في عذا للعني من خاطب بيال وموجود في اللتاب و ومسهوم من لفظ موس واقدم لذلك قولا جامعا واقبل ان كل ما يوميُّ اليد في هذا المعنى من جـوهـر او عرص او صفة لجوه او عرص ذلا يجير منه كثير ولا قليل في معنى الصانع لان هذا الصانع تبارك ثبت لناد الله صانع اللَّلَ فلم يبق جوهر ولا عرض ولا ما يوصفون بد اللَّا وقد أتحساز وأتساز واجتبع وصمِّ أن هذا الصانع صانعه فقد امتنع واستحلل أن يقال عليه شء مبّا هو صانعه وكلّ ما يوجد ً في كتنب الاتبياء من صفات الجوهر او العرص فلا بدّ من ان يوجد في اللغة لذلك معان غير التحسيم حتى يترافق ما ارجبه النظر وكلُّ ما نقواء تحى معاشر المؤمنين من ارصافه مبًّا يتشبّه بالتحسيم

¹⁾ m. تخوص 2) M emendat, m. sine artic. 3) m. al. 4) M in textu ما الله الله et in marg. ut m. 5) M ما الله عليه

ظر نلک منّا تقیب وتثیل طیس علی مجسم اللام الذی نقبل مثله في الناس فاذ قد بينت عده الثلث النكت فلا يغالطوك يا ايَّها الناظر في اللتاب ويدخلها عليك الشبع من قرلك كان ومن قولک اراد ومن قولک رضی وضعیب وما اشید ذلک و کذلک منَّا في اللَّتِ في فذه الألفاظ انَّما نقلِها بعد ثبات الأصل على ما قدّمناه نترد اليه وتحمل؛ عليه لان البناء أما يبنى من الاسلس الى فوى ليس يبنى من فوى الى اسفل و فلا تتحيّر بسبب صفة تراها في الكنب لو تجدفا مجمعين عليه فترجع بها في شكّ على الاصل الذي قد صمّ وثبت على الحقيقة وفوذا ابسط هذه للعاني على العشرة مقولات واتكلّم على كلّ واحد ما يصلم فاقبول قبولا طبق قيم أن هذا المعنى جوهر واختلفت الهمهم فيه فقال بعض انسان وقال بعض نار وقال بعض هاء وقال بعص فصاه رقال آخرون اتوالا اخر غير هذه رئمًا صمَّ أنَّه خالف كلَّ انسان وكل هماء وكل نار وكل فسما وكل موجود ومعليم فقد بطل بدليل العقل جبيع فله الاوفام وكما صم ذلك بالعقل كذلك صم باللتب وذلك أن الاشياء للرجودة خبسة أصبل الجاد والنامي والحيان والكواكب وللاتكلا ونفت اللتب خبستها من إن تشيد الخالف او يشبهها هلت في اجل الجاد وهو الذهب والغمة (ישעיה 46, 5/6) לכד תרכיוני ותשוו ותכשלוני ונרכה הזלים והב מכים וכסף בקנה ישקלו של הל האנ למי חדמיוני التعاد ابطل بد أن يكرن شء يشبهد وقراء التصطارد الدهاد

m. VIII conjug. 2) M السفل 3) M أهله عليها 4) edd.
 αρυ = χοκ

ابطل بد ان يكبن هو يشبه شيئًا وقالت في اجلَّ النبات الارز על (44) ואל מי חדמיון אל (44) ומה דמות (bid. 40, 18—21) פושוא ביות חערכו לו הפסל נסך הרש וצדף בזהב ירקענו - בשש في الله المدان الله (דברים 18—16) التحصام כאד לנפשותיכם כי לא ראיתם כל תמונה ביום - בשוש في الكواكب (שעיה 26-26) ואל מי תרמיוני ואטוה יאמר סרוש שאו מרום עיניכם וראו מי כרא אלה חמוציא במספר צבאם פוש של עומצא (ההלים 7 ,89) כי מי בשחק יערך ליי ידמה ליי מבני אלים לקוששי על מפקני נישש וני במיו الباريّ او يشبهم الباري فهذه الاقوال الفصيحة ! في الاصول للعوّل صليها ويجب أن يرد كل كلام متشابه اليها بحيث يوافقها من مجازات اللغة في نلك قبل الكتاب (כראשיר 1, 27) الدام אלהים את האדם בצלמו בצלם אלהים ברא אותו שבט ום فذا على طريق التشريف وذلك كما أن له جميع الارضين وشرَّف واحدة منها بقول فذه ارضى ولد جميع لجبال وشرف جبلاء واحدا بقول هذا جبلي كذاك له جميع الصور وشرف صورة واحدة منها بان قال فده صورق على سبيل التخصيص لا على سبيل البحسيم ومنها قول الكتاب (דברים 24, 4) כי י׳ אלדיך אש אוכלה הוא فابين الله يبيد بذلك الله كالمنار معاقبا مهلكا لمن كفر وكذب واجد في اللغة تشيلاء بلا كاف (ibid. 4, 20) الالالا אהכם מכור הברול משו כמכור הברול אשו שמואל 151 24.

¹⁾ m. add. اصرات. 2) m. et M nomiu. 3) m. mase.

אחרי כלב מת אחדי פרעש אחר הבינה ככלב מת וכפר עש ארד פונים (ד'דו" 12, 8, I ופני אריה פניהם ז, בני גד אינו וכפני אריה צנוצ אש איכלה הוא אינו כאש איכלה صو معاقب ثمّ على الكمّ وقبل أن معنى اللّم يقتصى شيئين لا يجهزان على الخلف احداها مساحة طبل رعوص وعف والآخر قصيل وارصال تنفصل وتتّصل بعصها ببعض ولا يقال على الخالف نتىء من ذلك بدلائل من المعقبل ومن المكتوب ومن المنقبل فاماً من للعقبل فإن هذه الاوصال والتواليف في الني طلبنا لها خالفا اقتصاله عقلنا فرجدناه فريبق منها شهم اللا رقد دخل تحت معنى انَّه صانعه وامَّا من المكترب فعلى ما قدَّمنا (٦٦٦ ◘ 16 ﴿4. פן תשחתון وساقر القصة وأما من المنقول فأنا وجدنا علمه امتنا الامناء على ديننا اينها 1 رجدوا شياً من فذا التشبيع لر يترجبوه مجسما بل رتوه الى ما يوافف الاصل للتقدّم وهم تلامذة الاتبياء وابصر بقول الاتبياء فلو كل عندام ان هذه الالفاظ على تجسيمها لترجبوها بحلها والنّهم صحّ عندام من الانبياء سوى ما في عقولهم ان عده الالفاظ المسيد ارادوا بها معانى شيفد جليلد فترجموها عمل ما صبح لمهم في ذلك ترجموا (שמות 8, 9) הנה יד " הא מחא מן קדם " פי בי או (ibid. 24, 10) והחת רגליו ותחות כרסי יקריה ביקבתן (ibid. 17, 1) על פי י על מימרא דיי פיקאו (במדבר 11, 18) באוני י' קדם י' פענלט על א الشبه هذا فاذ قد بيّنت إن العقبل والكنتوب وللنقبل قد اجمعوا

¹⁾ M L/I.

على نفى التشبيه عن ربّنا لبسط هذه الالفاظ السمانية واتبل ובובע ישועה בראשו (59, 17 ישעיה בראשו בהבע ישועה בראשו ועין צבל רברים 11, 12) עיני " אלדוך בה ואוון צבל (במדבר 11, 18) כי בכיתם באוני י' ופה של שמות 17,1) על פי י תפה צבוב (תהלים 35 .89) ומוצא שפתי לא אשנה ופנים צבל (בכרבר 36, 26) יאר י פגיו אליך ויד كليله (שטות 9, 8) הנה יד " ולכ كليه (בראשית 9, 8) ויאמר י' אל לכו ומעים צבלב (ירמיה, 31, 20) על כן המו מעי לו ודגל של (תראלים 99, זהשתחוו להדם רגליו فهذه الاتوال وما لشبهها من فعل اللفة وأتساعها ترقع لل واحدة -منها على معنى والريل ذلك مبّا تجده في (45) غير معانى الخالف فنعلم أن اللغة فكذى حقيقتها رسبيلها أن تتسع وتستعير وتثلل كبا تتسع وتقبل أن السباء ينطف الازم ((المدأو و 19, 19) العواق מספרים ככוד אל לי וلجر يتكلم כמ' ק' (ישעיה 4, 38) כי אכיר ים מעוז הים לאמר לי נובי נוגל (איוב 28, 28) אנדון וכות אמרו לי לב נייש ובלב (יהושע 21, 27) הנה האכן הואת תהיה כנו לערה כי היא שמעה לני לאל דושבי (ישעיה 13, 13) חתרים והגבעות יפצחו לפניכם רנה לים اليفاع تلبس (תהלים 35, 18) וגיל גכעות תחנרנה وا اهبه نلك ما لا يحصى بسرعة فل قل قلل با الفائدة في أن تتسع الغة فذا الاتسام فتلقى لنا فذه الشبه وقلًا اقتصرت على "لفظ

¹⁾ M femin.; infra emendare non ausus sum femm. تنطقب et تنطقي.

محكم فكفتنا عدُّه للبُّونة فاقبل لو اقتصرت على لفط واحدا لقلَّ الاستعال ولم يوصل إن يخبر بها الله على و بعض القصودات تلنّها اتسعت حتى اتت بكل ماد واتكلت على ما في العقبل والنصوص والآثار ولمو اخمذنا في وصف على اللفظ الحقف لوجب ابن نتهك سميعا وبصيا ورحيما وميداه حتى لا أحصل الله على الاثية فقط وال قد بيّنت هذا العود على تلك العشرة بشرور معلى واقيل ارادوا الانبياء كَدَها معلى شف، وعلَّو كما قال فناك في الناس (חחלים 4, 4) כבודי ומרים ראשי פונען בעין ביוצי שלא (בראשית 21, 44, או ואשיטה עיני עליו נונעו בפנים ,שם בשמום. לא של (משלי 16, 15) באור פני מלך חיים של (שמואל ופניה לא חייו לה עוד פונען באון באנ בול בל צלב (1, 18, 1 (בראשית 18 ,444) ידכר נא עכרך רכר כאוני ארני לועל בפה ושפה ישו לין שלב (במרכר 27 4) על פי אחרן ובניו (משלי 10, 21) שפתי צדיק ירעו רבים פונפו ביד בנים בון מלכים 19, 26 משכיחן קצרי יד אושן בלב (מלכים 19, 26 באג של (משלי 7, 7) נער חסר לכ נוועו במעים ווששי « كقيله (חהלים 9 ,40) ותודחך בתוך מעי פונים ברגל בן اه עד אשית איביך הדם לרגליך של פבעם (ibid. 110, 1) אפלים مثل هذه الالفاظ في الناس على غير التجسيم في بعض الاحايين

¹⁾ m. om. 2) M s. 3) m. et M nomin. 4) M femin. 5) M eum artie. 6) m. et M nomin. 7) m. et M nominn. 8) M superser. 25. 9) m. om.

فالوكدا أن يستقيم تغسيرها في معانى البارئ على غير التحسيم ثة اتبل وقد وجدنا مثل عده الالفاظ في جماد لا يستقيم ان يكبي لد شيء من فده الاعتماء رذلك أنَّا تجد في اللفاذ للارض עפרות חבל (פשלי 36, אוראש עפרות חבל בונג 12 אוואש עפרות חבל ועין לבל (שפות 4 ,10) וכסה את עין הארץ האון לבלי (11, 81 רואויני ארץ ופנים צבלב (כמרכר 11, 81) על פני הארץ ופה كغراء (Bid. 16, 89) והפתח הארץ את פיה וכנף אני (ישעיה 16, 16) מכנף הארץ ויד אני על יד רגרור ושפה אנג (שטות 8, 10, על שפת (רניאל 4, 10, על יד רגרור ושפה וייאר ולב שני (bit. 17, 8) קפאו תחמת כלב ים ושבוד كقيله (יחוקאל 12, 88) ישבי על מכוד הארץ ובמן שלב (יונח 3, 3 מבטן שאול שועתי שטעת קולי ורחם צבלי (איוב 8,8) ויסך בדלתים ים בגיתו מדחם יצא וידך של (ירמיה 18, 8) וקכצתים מירכתי ארץ פנו כבגו וושצ צנ صنعت فذه الالفاظ لا ههد، حسنا أن ليس لد شيء بن فذه الاعصاء وأما في كلها مجارات • فكذاك صنامها لما شهد له عقبلنا ن ليس له شئ من عده الاعصاء وأنَّما في كلَّها مجارات، بي قبل لا تصنع اللغة الله ما كان المجسّما لومة أن يوجدنا، هذه ال18 في الارض ولله وكما جارت هذه الالفاظ جارت اضافتها ٥ ים רצוה אזנך פקח עיניך שלח ירך כו וشبه نلک כجارت

¹⁾ M ترجيع. 2) M sine artic. 3) m. em. 4) M add.
تا et post دلال etiam لشب 5) M لوغالمه et superser.

וخالها للنسبية اليهامن יראה וישכוע וידכר וירושב ויבום وا اشبه نلک وکل تلل واحد تاویل حتی ۱۳۳۱ ۱ الذی مسوحه ۱ משי באת פיעל كقول (איוב 9 ,14) מרירו מים יפרידו على ما يوافق للعقبل والكتوب والنقول فان عجم هاجم فقال وكيف يمكن ان يتلِّنُ * فذه التاريلات لهذه الألفاظ (46) الحِسَّة طا ينسب اليها والكتاب قد الصح بإن صرة على صرة الناس قد راتها الانبياء مخاطبهم ويصيف ال كلامه ولا سيما انها على كسي وملائكة يحملونه فوق عوش كما قال (١٦١٩١١ ع (١, ١٥ اعتدالاً לרקיע אשר על ראשם כמראה אכן כפיר רמות כסא ועל רמות הכסא רמות כמראה ארם עליו מלמעלה אג تبى ايصا فله الصرة على كسيّ وملائكة عن يينها رعن يسارفا באו של יושב על כסאו (22, 10 I באיתי את י יושב על כסאו וכל צכא השמים עמד עליו מימינו ומשמאלו ובגיו וני فذه الصورة مخلوقة وكذلك الكرسي والعرش وحبالته كآبهم محدثين احدثهم لخلف من نور ليصم عند نبيدة انَّه هو الذي ارحى اليد بكلامه كما سنيين في القائلا الثالثلا وفي صهرة شيفلا من لللائكة عظيمة لخلف بهيّة النور رفي تسمى ככוד " وعنها الذي وصف بعض الانبياء (١٦ و ٢٦) חוה הוית עד די دامر الامرام اامر المراح ومنها الذي ومف العلباء الادارة رقد تكون نور بلا صورة شخص فشرف الله نبيد بان اسمعه الرحى من صورة عظيمة الخلوكة من نبر تسمى ١١٦٦ " على ما

¹⁾ M add. مؤخاطبتهم M (3) M femin. 3) M وخاطبتهم 4) M add. nrner 6, 1. 5) M عنده.

بيِّنًا وممَّا يدلُّ على ما قلنا، قبل الذيُّ عن هذه الصرة (١١٦٦) ויאמר אלי כן ארט עמר על רגליך וארבר אחך שני (2, 1 يجبر لن يكبن هذا للخاطب صورب العللين لان التوية كالت لى الحالف لريكم احدا بلا راسطه الا والا الادارا عط ناك علها (احداث 10, 34) الله جو ددام لاال - وأمّا سائر الانبياء الله خاطبتهم الملاتكة كل وجدنا النص فسم باسم الأهال فقد فسم بالمحدث وان قال وواله " فهم هو محدث وان ذكر اسم " ولم يصم اليه حدال ولا دارهم لكنه صم اليه راية أو حدال أو صفة محمل فلا شكّ أن في القول شيئًا مصواد هو ١١٦٦ أو الاعراص واقبل أنَّه على العقيقة لا يجوز ان يتعرَّهم عرص ال هو خلق الاعراص كلّها رهذا الذي نجده يقول انّه يحبّ شيًّا ويكوه شيئًا للعنى في ذلك أن كلَّ ما أمرًا بد أن نصنعه سمًّا: محبوباً عنده أن الومنا محبَّده كفواه (الله الأ 97, 98) و ا " المهد משפט (11, 7) כי צדיק " צדקות ארב בי ומب نلك רי באלה חפצתי נאם "ל (דמיה 23 ,7) כי כאלה חפצתי נאם " وكلّ ما نسهالا عبند أن نصنعه سبّاه مكبوها عنده أذ الزمنا كرهد שנא (61, 8 שש הנה שנא " (ישעיה) שנא (61, 16 בבלה (משלי) גול בעולוה כבשש בשובה מושו פשל בישו (זכריה 17 ,8) כי את כל אלה אשר שנאתי נאם י פולים יוף בפע ווג במם

¹⁾ M بتابل 3) m. sine ف 3) m. et M nominn. 4) M add. کیا قدّمت .

واتَّه ينغصب طلعني في ذلك أن بعض خلقه اذا أوجب لهم السعادة والثواب سمَّى ذلك رضى كقوله (١٦٦٦ أ١٥ ١٤٢٦) ١١٣٦٦ י את ידיאיו (Bid. 85, 2) רצית י' ארצך לע וستحق بعصهم شقاء وعقاباً سمى للك ساخطا كقوله (17) 34, (ibid. 34, 17) ר' בעשי רע (עזרא 22, 92) ועזו ואפו על כל עוביו 🖧 الغسب والرضى الجسمان والخبلا والكرافة الجسمتان الفليس يكولن الله في من يبضب ويخاف وعتنع عن خالف الكلّ ان يضب ال شئ ممّا خلق او يخافه رعلى هذا تخبيع ساتر صفات الكيف المترقبة رملي الصاب اقبل لن الخلف لا يجور لن يصاف اليده شئ عبلي التحسيم ولا ينسب اليد لاتَّه لر يول وليس شيء من المنوات يصاف اليد او ينسب اليد والآن اذ صنعها فليس (47) يجرزان تتغير ذاته فيصير منسجا اليه ومصافا اليه بالتحسيم بعد ما لر يك ذلك وفذا الذي تبي الكتب تسبيد الأل وتجعل الناس له عبيدا والملائكة له خدَّلها كقوله (١٦٦٦م ١٥) ١٠ מלך עולם ועד (ibid. 113, 1) הללו עברי ד' (4, 104) משרתיו אש לודום فقما هذا كله على طريف الاجلال والتعطيم لما كان أجلَّ من في الناس عندنا هو الملك رعلي معنى الله يصنع كلُّ ما בתו לש כני לאו של (קודלת 8, 4) באשר דבר מלך שלמון ומי יאמר לו מה העשה واللي יجدها تنسب اليد לשב לשטף צולה (חהלים 97, 10 אהבי " שנאו רע פילה (ibid. 81, 16) משנאי " יכרושו לו فلما نلک منها 'جاز على

¹⁾ m. et M ut antee pur. 2) m. a.le. 3) M (1).

سبيل التشيف والإذال! فشوف الطاقعين من الناس باسم ١٦٦٦١ ونكات العصافة باسم الإلاات وكذلك سائر ما دخل في فذا الباب واقبل على الكلن لا يجرز ان يحتلي الخالف ال مكان يكون فيد من جهات اولا لأنه خلف كل مكان وليها لأنه لم يؤله وحده رئيس مكان فليس ينتقل بسبب خلقه للمكان رايضا لان الختلج لل للكلي * قو السم الذي يشغل ما لالله وماسد فيكري كل واحد بن المتماسين مكانا للآخر وهذا التنع بن الخلق وهذا الذي تقبل الانبياء أنَّه في السهاء على طبيق. التعظيم والإجلال اذ السباء مندنا ارفع شئ عليناه كيا شرحت (١٦١٦/١٥) 🗅 האלהים בשמים ואתה על הארץ לעשו (מלכים 3 8, 27 ל השמים ושמי השמים לא יכלכלוך وكذلك القول في الله ساكن بيت للقدّس (שכות 89, 48) ושכנתי כתוך כגי ישראל (اللا عدر الدام جبيع نلك تشريف لنلك للرمع المراع ال واستلك الأمَّة ومع نلك فقد اظهر فيه نورة للخلوق الذيء قدَّمنا ذكره للسَّى الاحدادة احدالا رعلى الوال لا يجرز أن يكون للخلق ومان من اجل أنه خالف كل ومان ولاته لم يول وحده وليس ومان فليس، يجور أن ينقله الومان ويغيّره ولان الومان الما و مدَّة بقاء الاجسام ظلني ليس بجسم ظرمان والبقاء مرفوان ٦ عنه وان تحس وصفناء ببقاء وثبات فأنَّما ذلك تقييب على ما قدّمنا رهذا الذي نجد الكتب تقرل (١٦٦٦ أو , 90) (١٥٧١ أو

¹⁾ m. אין אין אין (2) m. איז אין אין (3) M size artic. 4) M com. 5) m. femin. 6) M emend. אַ. 7) m. ci M יַר.

ער עולם ארוה אל לבשל משעיה 43, 18 גם מיום אני רוא פובר אל (ibid. 48, 10) לפני לא נוצר אל ואודי לא ١٦٢٦٠ فأنما ترجع هذه النقط كلها من الارقات على خعل له فالذين של ומעולם עד עולם אחה אלי בשומי או ל דע משמו מי لِلَّهُ النِّمَانِ لَعبَادِكَ كَقَائِمُ (الاَلْأَاتُ 88, 21) الثَّلَا الْمَا الْمُعَالِ למושעות בשל דיונט לפני לא נוצד אל בנג א ב דיו וי ابعث يسبل وبعد عثت به لا اله سواى لانه قدم قبله الإوام אשר ברורתי وفي لغة القيم يستقيم أن يقول الانسان قبلي يعنى פֿאָל יואב (שכואל Ia, 14 II) לא כן אוחירה לפניך ويقرل بعدى يعنى بعد فعلى كقول درم (الألاثات 1 14 (1) الالا مدام ماراح وكذلك دو فالو ملا الله يوسي به لا يم مفصّل أمّا يهم ١٤٠٥ لو ما اشبهه فيقبل من ذلك الوقت الا هو الآمركم بهذا والنافيكم عن فذا والمخاصكم من فذا لآنه تمّم القبل مولالاً (دلا الالدام رعلي للك ال جبيع للخلوين نام له خلق رصنعة فلا يجرر أن نقبل أنّه يملك هذا دين هذا ولا أن ملك لهذا باكثر ولهذا باقل والذمى نبى اللتب تقبل أن قوما לומי באצו כבשינו לוחלחו (דברים 9, 82) כי דולק י עמו الإجد الدا لله الله الله على سبيل التشريف والتفعيل لما كان عندنا ان حصّة كلّ انسان ونصيبه عريوان و عنده بيل قد (.v 106 تجعله هو ايضا على طبيق المجاز نصيب الصالحين وحصّاه كقرلها (תהלים 18, 5) י מנת חלקי וכוםי فهذا ايسا على

¹⁾ M add. اجاً. 2) m. sine المنتقى 3) ood. ۱); initium omnium versuum seidae sequentis deperiit in M.

سبيل الاختصاص؛ والتفصيل رطي فذا يكبن معنى تسبيته با للنبياء والمؤنين كقوله الأأا الاحداد - وكقواه الأأا הالاحدد اذ هو ربّ الللّ وانما فذا مند تشريف واجلال الصالحين حلى النصبة اذ الحالف تبارى وتعالى ليس بجسم فلا يجبو ان تكري لد نصبة ما من قعود او قيلم او ما اشبد ذلك بل عتنع لاتَّه ليس جسم" ولاتَّه لر يول ولا شيء سواه * [ولان النصبة اتَّما هي تهماد جسم على آخر ولان [وجوه النصبة] توجب تغييراة وتبديلا لمنتصب والذي تقبل اللتب (١٦٦٦ م 29, 10) الات ٩ مال الراال اللها تيد به النبات والذي تقول (במרבר 10, 84 קומה ל רופוצו אויביך לב ודענ יא וופנוק לוומים والعقاب والذي تقبل (صحاح ، 34) المالات وحا هم تيد به ذلك النور السمى صحادة والذي تقيل (حامسات 38, 38) الأل ^ والالا ودالة تريد به ارتفاع ذلك النبر وعلى فذا يتخرّج كلّ ما اشبه هذا القول واقول على الفاعل ان الحالف وعلى أَنَّا نسَّمِيهِ صلَّعا رفاعلا فلا يجرز أن يكون معناناً في نلك مجسَّما رذلك أن الفلعل الجسم لا يقدر أن يفعل في غيره حتى يفعل في ننفسه فيتحرِّك اوِّلا ثمَّ يحرِّك وهو جلَّ وعزَّ ظُمَّا يريد فيكون الشيء وهذا سبيل فعله دائما وليصا لان كل ظعل مجسم يحتلج الى مانَّة " يفعل منها والى مكان ومان يفعل فيهما والى أآلة " يفعل

¹⁾ m. preserve. 2) m. مجمع et %. 3) M nominn. 4) m. om.; verba in ood. M mutilata restitui ex vers. hebr. 5) m. om. بد et leg. قوام 6) M معانيها 6) M معانيها 6) M معانيها 6. سام معانيها 6. معانيها 6. سام معانیها 6.

بها1 وهذا كلَّه مراوع عند كما شرحنا وهذا الذي نجد اللتب تذكر (£ 106 من بعض الافعال الشيء وضدَّه ومن بعضها * الشيء لا صدّه فكله مبدود الى أنه اذا اراد ان يحدث شياً أرجده جيث لا يلحقه البطش ولا للس فعي باب لللق قلت بالشيء ومدّه الله بدارا الهدار في الله ليس عو حركة ولا بتعب وانَّما هو ايجاد الشيء للحدث فكذاك لا محللا الثاقام لا من حركة ولا من تعب وانَّما هو ترك ايجاد الشيء الحدث رعلى اللها قلت ١١٤٦ فليس هو شيء باكثر من ترك الاحداث والاختراع وفي باب المنبسِّة قالت ٦٦٦١٦ * وحاصل القبل اتَّه خلف كلاما اوصاء في الهوى الى سمع " الرسول او القرم واماً عدّ ال١٦٦٦ فالما בונים (ישעיה 14 בינים) החשיהי מעולם אחריש אהאפק حمعنى فنذا السكوت امهال وانظار تلن لغة العرب تنكلف عليه رصف الالام على مثل تاويلنا ولا تطلق عليه صغة السكوت ولا بتاريل فاذا اخرجنا مثل ١٦١٥١١١ ال التفسير بها ا صرَّ ما حكيباء من الله المقبل بالاسهال وفي باب انقاف العاام 7 من כל אנים דُولَا تسيد أكراه كقولها (כראשית 1,8) מכר אלחים את נח (ibid. 80, 82) ויוכר אלהים את רחל פש اشبه ذلك يقال في اللغتين ذكا المر تطلق واحدة من اللغتين صد الدنكر الذي هو النسيان عند ترك الاتقاد لكنها اكثر ما ילא זכר הדם רגליו פוניג פונקא שונה הדם הגליו פוניג פונקא שונה. ¹¹

¹⁾ M (غيبا 18) M (گيمت 19) m, enum artie. 4) M supersor. 5) m. om. 6) M الخيار حكيفاه 7) M الخيار 7) M الخيار 3) m. sine suft. 9) m. sine suft. 9) m. sine suft.

عليه باسم الأ الاال االدال والنقبة والعذاب يقالان عليه ياسم بهراً وربع الرجن وهذه اليصا معان راجعة على المخلوقين كما تال (נחום 2, 2) נוקם י לצריו ונוטר דוא לארכיו כא (דברים פ, ז) שומר דוברית ודמוסד לאוהביו - כל א ב-נט יים (88) هذه الاسماء تحساصلها راجع الى المتشوعين وهذا الفرق بين المهاء اللذات ولماء الافعال! وعلى ما شرحنا في تفسير الالأ11 ورور ملى المنعل ليس من يطيّ أن من الانفعالات شياً " واقع على الخلف الله الرؤية فقط فوجب أن الين أن الرؤية ايتما غير واقعة عليه وذلك ان الاشياء أنَّما ترى بالالوان اللاتحة في سطوحها النسوية الى اله طبائع فتتصل بالقوة التي في البصر ن جنسها بتوسيط الهواء فتبصر وأما الخالف الذي من الحال ان يعتقد أن فيد شيئًا من الأعراض فلا سلطان * للابتمار على د الراكد وهوا تهى لا سبيل للاوهام على التصويرة وتشكيله فيها فكيف يكون للابصار سبيل عليه وقد حير بحس الناس خبر 1200 רבינו צבי של 🚉 (שמות 32) דראיני נא את ככורך פונץ בעם הפוא לא חוכל לראות את פני כי לא יראני הארם וחי פישום בוא ללט בינ בלג וראית את אחירי (101 رام ١٣٦١ فالنول معرضة الرجان في كشف جبيع تلك وايصاحه أن لله نورا يخلقه فيظهره للانبياء ليستدلُّوا به على أن كلام النبرة اللذي يسمعونه من عند الله إواذا رأة احد منام قل رايت تدا ٢٠٠٦ ورسما قال رايت الله على طريق الاصار

¹⁾ m. אין אין 2) m. et M nomin., M in marg. 3) m. אין 1. 4) m. אין 1. 5) Suppl. ex vers. hebr.

נג שוש ום משח ואהרן נרב ואביהוא ושבעים מוקני ישראל פול בוג פול (ibid. 24. 10) ויראו את אלהו ישראל وشرحه بعد نلک (17) ומראח ככוד י כאש אוכלת בראש ١٦٦٦ لكنُّه اذا راوا ذلك النور ليس يقدرون أن يتعامَّلوه أ من قرّت وبهارته فبن تامّله انحلّ تركيبه رطارت رحه كما قال ונפל ממנו רב נשל ' לראות ונפל ממנו רב נשל (ibid. 19, 21) مسوسى ربّه (.7 83) أن يقوّيه على تأمّل ذلك النهر فأجابه بأن اواثل ذلك النبر عظيمة لا يمند ان يبصرها فيتصفّحها الله يهلك لكنَّه يستره بغمام او ما اشبهه حتى يجبوز عند اوَّل النبر اذ قوَّة كل ذي شعام في اقباله كما قال (32, 22) الاحدادة حود لاأبح ولا والله الله النور كشف عن الأله الشيء الساتر حتى ينظ لل آخيه كبا قال (28) והסירותי את כפי וראית את אחור ولمّا الخالف ناته فلا سبيل أن يبصره أحد بل نلك من جنس الحال ثمّ اقبل كيف يثبن * في افكارنا هذا المعنى اعنى الخالف جلّ رحر وشيء من حواسنا لريقع عليد فالل كبا يقيم فيها استحسان الصدق واستقبل الكذب وشيء من حواسنا ار تقع عليه وكما يحصل لعقولنا احالة اجتمام مرجود ومعدس وسأتر للتنافيات والمراس فلم تر ذلك وقال الكتلب (١٥, ١٥ ١١١١) ١١ المرامات المال والمرا وكيف يقرم في عقولنا وجدائه في كل مكان حسى لا يخلو منه مكان لاته لر يول قبل كل مكان فلو كالنت الامكان (٩) لتفرق بين اجزائه لما خلقها ولو كانت الاجسام

¹⁾ codd. indic. 2) m. om. 3) m. غيسي.

تشغل عنه للكان او يعصه ما كان ليخترعها ذاذ الامر على فذا فرجلانه بعد خلقه للاجسام كلها كرجدانه قبل نلك بلا تغيير ولا تفصيل ولا ستر ولا تطع وعلى ما قال (١٣٥٦، 24, 23) אם יכתר איש במסתרים ואני לא אדאנו נאם י' הלא את השמים ואת הארץ אני כלא ליניף ול ווגף לעל ול ש בר لعندنا أن بعض لخيطان لا يحجب الصوت والفناء أن الزجلج لا يحجب النور رهلمنا أن نور الشمس لم تصوّه الارسائر (48) التي في العلا للنَّا نتجَّب من نلك نهذه كلَّها اعتبارات في تصحير معناء والإل ايصا وكيف يقم في النفوس الله يعلم كل ما مصى وكلُّ ما يأتَّى وإن عليهما عنده بالسواء ثايين من اجل أن " المخلوقين الله صاروا لا يعلبون ما ياتي لان علمهم انما يقع للم بطريق للولس فا لر يخرج الى سمعهم ويصرهم وسائر حواسّهم لر يقفوا عليه وامًّا الخَالِق اللَّذِي ليس سبيل علمه بسبب واتَّما هو لان ناته طلة فللاضى والآق عنده جبيعا بالسهاء يعلم هذا وهذا بلا سبب של ל לשעיה 10 ,46 מניד ניראטית אחרית ומקרם אשר לא נעשו אמר עצחי חקום וכל חפצי אעשה ש 🗠 🗠 الانسان الى معرفة فذا العنى الشيف، بطبيق النظر ويحجِّا الآيات والبرافين ليقنت به نفسه ومزلج روحه وصار لها في خدورها موجودا كلماء سلكت في هيكلها وجدته كما قال الولتي (١٥٥٥، נפשי אויתך בלילה אף רוחי בקרכי אשחרך ביישים (26, 9

¹⁾ m. murung. 2) M เมาะโทก. 3) m. om. 4) M أَلْطَيْف 5) M superpet. ்

محبّته على الاخلاص التلمّ الذي لا شكّ فيه كما قال (١٣٥١ م 6) ואהבת את " אלהיך בכל לכבך - כשו נגט ושינ בל ל اذا سعى في نهاره واذا تقلّب على فإشد وكما قال (١٦٦٦ أن 7 ,68) אם זכרתיך על יצועי באכמרות אהנה כך بل בצופו ום تلفظ اعنى الرج أن تهيم عند ذكره من الشوق والاشتياق وكما להים ואהמיה אשיחה ותתעשף (ibid. 17, 4) להים ואהמיה אשיחה ותתעשף ١٦٦٦ بىل يخذيها ذكره أكثر من الانسلم ويرويها لعمد أكثر من לב ודשן תשבע נפשי (ibid. 63, 6) לב ודשן תשבע נפשי (ل אַ ئَי كما كَال اتقدام الدرام المراد ها حتى ترد المورها جبيعا اليد فتكون بد נושא משאלי ולי ולי לא של (ibid. 62, 9) במחו כו בכל עת עם שפכו לפניו לכככם אלהים כחסה לנו שם עלים מאנים פאט ולאשו סייקים פאג או قل (ibid. 22, 30) אבלו וישרורוו כל ١٣٦٦ ١٦٦ ولو نهى بينها ريين جسها لصبرت له وفر تتهمه في نلک رعلی ما قل (10, 15 איוב) הן יקטולני לו איחל وكلما تأمّلت اميره ازدادت خوا رفيعا كما قال (ibid. 23, 15) لالأ وإ כפניו אכהל אתכונן ואפחד מכנו وللبا تصلحت اصاف عطم מגפשו לכ מכקשי " (105, 6) ישכח לכ מכקשי " حتى تحبّ محبّيد وتعزّ معرّيد كما قل (ibid. 139, 17) الأو وال יקרו רעיך אל פימו מויזות פיואש ושמות צו מן (31) הלא משנאיך " אשנא حتى تحتيّ عنه وتردّ على كل من طعي في المرود بعقل ومعرفة لا يتحامل كما قال البلتي (86, 86 ١٦١٣) ١١٥٨

عظبت مديحتها M (2 m. mutotin. 2 m. عظبت مديحتها

דעי למרחוק ולפעלי אתן צדק כי אמנם לא שקר מלי תסים דעות עסך وتسبعه وتعجده بعقل ومستقيم لا بجزاف وحال كما قل اللتاب في للسجِّين (١٦٦٦) 30, 22 الالدا יחוקיהו על לב כל הלוים המשכילים שכל טוב של בשב باته يجعل الما اكثر من ال10 من حيث لا يبيد فيها ولا بأنَّه يدخل الدنيا في خاتر من حيث لا يصيف فذا ويتسع فذا ولاد بالله يد امس على حال الامسيلا اذ عله كلها محال وربما سالنا بعص لللحدين عنها فنجيب " بالله تلار على كلّ شيء ا وهذا الذي سالها عند ليس هو شيئًا لاتَّه محال وظال ليس هو شيئًا فكلتِّه سالها فل يقدر على لا شيء بل عن فذا سالها على للمقيقة الله تسجّه بالعاني الذاتية الد الحي الذي لم يهل ولا ا ييل كبا كل (רברים 83, 27) מעונה אלחי קרם ,اتَّ الراحد ולום של שנוג או של (נחמיה 9, 6) אתה הוא י' לבדך פונג אלים ווונים לבו של (דברים 40, 32) כי אשא אל שמים ידי ואמרתי דו אנכי לעולם وأنه القادر على كل شيء كما של (נחמיה 9, 92) האל הגרול חגבור והנורא לנג וلعليم (49) بكلّ شيء العلم التلّم كما قال (١٩٧١هـ 37, ١٥) רתדע על מפלשי עב מפלאות חמים דעים ,ונג خلق • על شئ וبتداء לש של (ירכזיה 16, 16) לא כאלה חלק יעקב כי יוצר הכל ١٦٦ وأنَّه لا يصنع العبث ولا التيه كما قل (العلاات 18, 18)

¹⁾ M sine y. 2) mt. om. 5) mt. בעינים 4) mt. vio. 5) mt. chy. 6) mt. om.

לא חודו כראה לשכת יצודה כונג צ בת פנ שלו של של (רכרים 4, 32, הצור חמים פעלו לנג ע בשוש ישוא וע מصابي لهم كما عل (الاحلام 145, والد ٥ לכל - *وأنَّه لا בי אני " לא שניתי (מלאכי 3,6) כי אני " לא שניתי ران ملكد لا يزيل ولا يفتى كما قل (الاالران 145, 18) تتراداتها כלכות כל עולפים לים זה של ע مرد لد كما ש (108, 19 מום י" בשמים חבין כסאו ומלכותו בכל משלה לם الواجب أن يسبّع بارصافه الحسني الجليلة كما قال (5 ,198) וישירו כדרכי י' כי נדול ככוד י' לי جبيع א يصفو الراصفين ويستجون بد للسجون فهو اعلى واجلّ وارفع من كلّ נוצט או של (נחמיה 9,5) ויכרכו שם כבודך ומרומם על وراً ودوم المدران وفذا الذي تجد في مواضع من اللتب [من ا] التسبيم والتمجيد كأنه ليس منسوباة اليد وانما هو منسوب الى בשבי של מו (או קאל 8, 12) כרוך כבוד " ממקום בל (الرازان و 68, ق الدار الاله بل قد تجده احيانا لوسف وسفه לשנו (31, 12) ברוך שם ככודו פענ (31, 12) והורו الماد والله بل في قول الآباء شيء كأنه لوصف وصف وصفه ان يقلبن ددار سو دداد صاداما ظرل في جبيع للك ان عدا ايسسا من عسل اللغة وذلك أنّها اذا قصدت الاجلال" والتعطيم قدَّمت الفاطا قبل أن تذكر نلك للعظم وكلَّما كثبت الألفاظ

¹⁾ m. om. 2) suppl. 3) M et m. nomin. 4) M superser. plur. 5) m. الاجل.

المعتمد كان فيها اجلّ كما قلت في 3 ألفظ (MORIT 4.)

وحدهما هم توجه دورة وطواما وليما اهم نود موهدم

لادالمه وقما تود لاحدا احدادا اطلادا الإدام الشخها الا

الادالمه فيقم أرشدك ألله ما

المبتلة وقومه في نفسك وحصّله في فكرك فلا تبادر الى القطع على

الفلا بل اقطع على الاصول المقدّمة واجعل اللفظ مجارا وتقييا كما

شرهنا والمهمدة المحدد المهمدة المحدد المهمدة ا

كملت القلة الثانية بحول الله القالة الثالثة في الأمر والنهي

ולגט בייאט זי ופלסה מתן לאו זי לפלט جل وعر או מק ולה ולים לר בלי מסה מסף לו וכדקים לומבו בקנו מות פשל בשנ מו לילו ל וכין ולחול וועל ל בלי כלי כלי ומון המון מין בעבר ל ולדי וביין ולה בקור ליבור למו לל ולדי (ההלים 145,9 כור " לכל והדיניו על כל מעישיו לבני ובשוח על ללים יום בי לכל והדיניו על כל מעישיו לבני ובשוח על ללים יום לבניים ושלים לישני בי בי בי מו ל בלני בי בי ולכבודי מו לבניים לישני לישני בי (און בי בי בי בי און אור און אור היים שבע שמחות את פניך נעמות בימינך נצה בלל מו הל אוף או

 ¹⁾ M. supereer. y.
 2) M. בנהגו של .
 3) ed. היומית של .
 4) m. אינמיל .
 5) m. et M. nom.

وضهام عند فهذا القرل اول 1 ما يطالع العقل يتفكر فيد ويقول فهو كان تلارا على ان ينعم عليه النعة التأمّة ويسعدهم السعادة الداتمة من غير ان يامرم ولا ينهام بل يرى ان فصلد في ذلك الباب المسلم لم لما يسقط عنهم من امور اللغة فاتول في ايصاح هذا المعلى بل ان يجعل سبب ايصالم الى النعة الداتمة اعتمالهم بما المرم بد هو الافصل ولملك ان العقل يقصى بان يكون من ينال خيرا على عمل استجل بد له اضعاف ما يناله من الخير من لا يبهل شيئا وانها تفصّل عليه ولم 2 بر العقل التسوية بينهما (60) يبهل شيئا وانها تفصّل عليه ولم 2 بر العقل التسوية بينهما (60) على الإراء اصعاف نفع الذي يكون لا 2 على وكما قال (الهلاات على الروم) 10) اتدات الاحتمالة الأسام الاوثر ليكون نفعنا على (10) 10) اتدات الاحتمالة المحالة الأسام الاوثر المحالة القرارة الحدادة المحالة الإرادة المحالة الأسام الاوثر المحالة المحالة الإرادة المحالة الأسام الاوثر المحالة الأسام الوثرات المحالة المحالة الأسام الوثرات المحالة المح

واد قد قدّمت هذا السدر فاتول مفتحا عرفنا ربّنا جلّ وعزّ على قرل انبياته ان له علينا دينا ندينه به فيه شراتع شرعها علينا يجب ان تحفظها ونعل بها مخلصين ناك قوله (١٣٣٥ ١٥ , 36) مناه ان مخطها ونعل بها مخلصين ناك قوله (١٣٣٥ ١٥ , 36) مناه الاحتام الاحتام الاحتام الاحتام الاحتام الاحتام الاحتام الحتام المخترات المخترات محفظناها وجملنا بها من وقتنا ثم وجملنا النظر يوجب ان تشرع علينا ولا يسترخ الالنا فينبغى ان اشرح مما يوجبه النظر لهذا المعلى امورا وخدوا وتول ان المحل يوجب النا باحسان ان

¹⁾ M eum artic. 2) M وليس 8) M add. على (اج).

كل محتاجاً اليد وأماً بشكر أن كل غنياً 1 عن الكافاة فلباً كل هذا من واجبات العقل الكلّيات فر يجز ان يهله الخالف جلّ وعز في امر نفسه بل وجب ان يامر مخلوقيه بالتعبُّد له وشكره لما خلفهم. والعقل يوجب ايصا ان لحكيم لا يبيع شتبه والانتراء عليه فوجب اينصا أن يحنظم الحالف ذلك عناي عباده أن يستقبلوا بد والعقل يوجب ايصا لن يمنع للخلوتين لن يتعدّى بعصام على بعص على جميع ضرب التعدّى فرجب ايضا الا يبجال الحكيم نلك والعقل يجبِّز اينها ان يستعبل للحكيم عاملا في شيء ما ويعطيد عليه اجرته لرجه تعريضه ال النفع خاصة اذ كل ذلك مبا ينفع العامل ولا يصر للستعيل فإذا جبعنا هذه الله فنبئ صارت جبلتها في المشرائع البي امرنا بها ربنا وذلك أنّه البعنا الى المعافلا به حبادت والاخلاص لد كما قال الطيّ (١٦٠٦ ٤ , 28, ١ ١٨٦١٦) שלכת בני רע את אלהי אביך ועכרהו כלכ שלם ובגפש الطلاة -- ثمّ نهانا عن استقباله بالقبيع من الشتم رعلى انّه الر يحسِّ أَلَا لَد ليس من شلن للحكمة أن يبيحه * كقواء (الإلاا 24, 15 איש איט כי יקלל אלהיו ונשא הנואו ל ביים: بعصنا التعدّى على بعض والطلم لل كما قال (ibid. 10, 11) לא תננבו ולא הבחשו ולא תשקרו איש בעמיתו בשלה الله فنون في رما انصم اليها القسم الأول من قسمى الشرائع فينصم لل الآبل منها التذخَّل له رعبادته والقيلم بين يديه رما اشبه ذلك وكلّ بنصّ وينصم لل الثلق الآ يشرك بد ولا يحلف باسمد كالما ولا

يوصف بالاوصاف الدنية وما ماثل ذلك وكل بنص ويتصاف لل القسم الشالث استعبال لحق والصدى والعدل والانصاف ومجاتبة قتل المناطقين وتحبيم البناء والسقة والمخاتلة والمابة وارم يحبه المؤس لاخيد كما يحبُّ لنفسد وكلّ ما ينطبي مع هذه الايواب وكل بنص وكل في من عده مامير به اغيس في عقولنا استحسائه وكلُّ فيُّ منها نهي عنه في غيس في عقولنا استقباحه كما قالت שלי א (משלי 7 ,8) כי אמת יהנה חכי ותועבת שפתי רשע - وأ. قسم الثاني امير لا يقصى العقل المتحساتها لعينها ولا باستقبانها لهنية المتارقة المالية المراونهيا ليكثر جزاط وسعادتنا بها كما قال (الالالة) 42, 21 ١٩٣٢ ليكثر למען צדקו יגדיל הורדו ויאדיר فصار للمور بد منها حسنا (61) والمنهي عند منها قبيحا لموضع التعبّد بذلك ولحقت في الحال الشاق القسم الآبل ومع ذلك قلا بدّ من أن يكبي لها عند التامل منافع جيئية وتعليل يسير من طبيق المعقبل كما كان للقسم الآبل منافع عظيمة وتعليل كبير من طييف للعقول وينبغى ان اقدِّم اللله على الشراتع العقليَّة اولا واقبل من الحكمة حقى الخماء بينء الناطقين لثآلا يبلم نلك فيغنى بعصام بعصا فغيه بعد ما يحسّبن من الالم بطلان للعني الذي تصد بالا للحكيم فقطعهم القتل عن الذي كان خلقه لد واستعلام فيد ومن الحكمة حظر الزناء لثلًا يصبي الناطقين كالبهائم فلا يعرف كل واحد، اله

¹⁾ m. spro'm. 2) m. capp. 3) m. om. 4) M femin. 5) M om. hoe verbum una cum artie, praecedenti. 6) M add.

فيبتره جزاء ما ربّاه ويورثه الاب ما رزقه كبا ورث عنه الرجدان ونيعلم ساتر تقوائد من عم وخال فيقضى ما يجده لهم من للنين ومن لحَّكِلًا حظر السوى لاتَّةِ أن أبيعِ أتَّكَلَّ بعض الناس على سرق مل بعص رِدْ يعروا الدنيا رِدْ يكسبوا اللَّال بن انَّا اتَّكَلَ اللَّالَ على فـذا بطل السرى ايصا ببطلان الاملاك اذ لا يوجد شئ يسرق بتَّة ون لِحُكِة بل من اواتلها قبل العمدي وترك اللذب لان الصديق هو القول على الشيء بحيث هو _{وع}لى حاله والللب صو السقيل على الشيء لا بحيث هو ولا على خاله ظامًا وقعت الله عليه فجدته بهيثة ما ونطقت عنه النفس بهيئة غيرها تـقـــــان القولان في النفس وتصادًا وشعرت من التعهما؛ يمكر ثمَّ اقران ورايت من الناس من يظيّ أن قاله الاصران من اللكوات ليس منكوة واتِّما للنكر عنده ما آله وأُغَمَّه ولحسن عند، ما للَّذه وسكّنه ولي على هذا الثلام ردّ واسع في المقالة اله في باب العدل السنَّد الذكر منه فاهنا طرة واقرأ ان طانَّ الله عنا قد ترك جميع ما احتججت بد فاهنا ومن ترک ذلک فیو جاعل وموَّينته سافطة عنًا ومع ذلك لا اقنع حتى الزمه التناقص والتمانع واقول أن قتل العدار مما يلذذ القاتل ويؤلم المقتبل واخذ الى مال وائي حومة ممًّا يلدُّذ الآخذ ويُؤكِّر للاخوذ منه ضلى طنَّ هذا الظانُّ يجب أن يبكرن كلِّ فعل من فلين حكة جهلا معا حكة لأنَّه يللُّك القاتل والسارق والزاني وجهلا الآنه يؤكر خصبه وكل مذهب يدفع الى التصال والتماتع فهو باطل بل قد يجتمع عليهم هذا التناقص

¹⁾ M [2) m. om. 3) m. per. 4) codd. nomin.

لشخص واحد كعسل وقع فيد1 شيء من السم قاكله مما يلدُّذ ويقتل فيازمهم ان يكون حكة جهلا معا ثمّ اقول ان القسم الثلق الذى عو مبلر في العقل وقد جاءت الشريعة بالام ببعضة والنهي عن بعصه رترک البلق مباحا بحاله نلک کتفصیل یم من بین اياًم كالسبت والاعياد وتغصيل انسان من بين الناس كالنبي والاملم والامتناع من اكل بعض للطاعم والجانبة غشيان بعض الاهخاص والاعتزال بعقب بعض لخوادث على طريق النجاسة فهذه الاصول وما تنفر ع منها وما ننصم اليها وعلى أن العلَّة اللبوي في التَّفاذها امر ربنا وتعريصنا لل المنفعة فأتى اجد لاكثرها عللا جزئية الفعة فارى ان اثبت بعضها واقبل معها وحكته تبارك وتعالى فبق ذلك فسمس مساقع تنفصيل بعض (52) الزمان بترك الاعمال فيه اولا اكتساب راحة من كثرة اللدّ ثمّ لينال فيد حطّ من العلم وحطّ من البيادة في الصلوة ويتقرِّع الناس القاء بعصهم بعصاء باجتماعهم فيستـذاكبروا * فيد امرا من دينهم وينادوا فيها رما جرى هذا الجبى ومن منافع تغصيل انسان حاص ليقبل مند العلم بالاوكد طيستشفع به طيرعب الناس في الصلاح لينالوا مثل مرتبته طيعني قبو باستصلاح الناس اذ لذلك اقل رما أيا قذا النحو رمن منافع تحريم اكل بعص لخيوان لثلًا يشبع بالحالف اذ لا يجوز ان يُطَّلَقُ آكُلُ مَا يَشْبَهُمْ وَلَا أَنْ يَنْجُسُمُ وَلَتُلَّا يَعْبِدُ الْأَنْسَانُ شَيًّا منها اذ ليس جوز ان يعبد ما جعل له ماكلا ولا ما جعل عنده منجسا رمى منافع مجانبة غشيان بعص النساء امّا

¹⁾ m. i. 2) m. nom. 3) codd. indicat.

אשח איש نعلى ما قدمنا رمّا الأم والاخت والابنة فإن الصوورة تدفع ال الخلوة معهن فاطلاق توريجهن يطمع في مواللتهن وايصا لُمُلَا تَقِعَ الْفِئِنَةُ عَلَى الْصَوِرَةِ الْجِبِيلَةُ مِنْ الْتَابِهَا وَلِنْلًا يَقِعَ الْوَضِ 1 للصبوة النقبيعة الذا راى ان الإياحا لر يرغبوا فيها رمن منافع الطحاه والطهارة ليتذلل الانسان عاداد الداءة ولتعيز عنده الصلوة بعب قطعها منَّة وليعرِّز عنده القنس بعد امتناعه منه منَّة طبيع بالد في التقوى وعلى هذا المثل اذا تتبع اكثر العد الشرائع السعيّات يوجد لها من شعب التعليل ومنافع التسبيب شيء كثير وحكة البارق وعلمه اعلى من كُل ما يلحقه الناطقون ישעיה 9 ,666) כי נבהו שמים מארץ כן נבהו דרכי 🕉 🏎 מדרכיכם فان قد قالمات عدة الجملة في قسمي الشرائع وال العقلية والسمعيّة فينبغى أن أبين ما لحاجة ال رسل وأنبياء لأتّى سمعت بان قوا يقولون ليس بالناس حاجة ال رسل وقولهم تكفيهم أن يهتدوا بما فيها من للسن والقبيع فرجعت الى عيار للحق فسطوت بعالن الامرالوكان كما قالوا قلمان للخلف الاعلم به ولم يكن يبعث يرسل اذ لا يفعل ما لا معنى له ثمّ تأمّلت النظر فوجدت حاجة الخلف الى الرسل حاجة ماسد لا من اجل الشرائع السمعيّة قلط ليعرِّفو الأفا بل من اجل الشرائع العقليّة لان، العمل بها لا يتم اللا برسل يرقفون الناس عليها فن ذلك

ان العقل حكم لله بشكر على نعته ولم يحدُّ لذلك الشكر حدًّا! من قبل ومن وقت ومن هيئة تاحتيم الى رسل أحدَّته وسمَّته صلوة وجعلت له اركالا وكلاما ف خاصًا وحالا خاصة واستقبالا خاصًا رمن ذلك أن العقل انكر الزناء وليس فيد ما يحدّ كيف مخص المراة الرجل حتى تصير محصنة لده عل يكبى نلك بالللام قاط أو بالمال فقط أو بيضاها ورضى أبيها فقط أو بشهادة الثنين او عشرة او اظهار جبيع اقل البلد على ذلك او تعليم علامة عليها أو ليسامها عيسم، فجاءت الرسل عهر وكتاب وشاهدين ومن نلك أن العقل ينكر السرى وليس فيه كيف يحصل لللا للاتسار، حتى يصبر له ملكا قل على طريق الصناعلا أو على طريق التجارة او من جهة البرئة او من قبل للباحات مثل صيد البر والجم رهل بدفع الثبي وجب (63) الشاء أو بقبص المتلم أو بالقبل فقط رسائر ما يقع في هذا الباب من الشكوك فأنَّه طبيل عيص فجات السل في كل باب مند ينصف تاطع رمي ذلك تقييم المناة فان العقل يرى ان يقرم كل جان " جنايته وليس يحدُّ لتقويمه حدًّا عل نلك بالتهيير قفط او بالشتم معه او بالصب ایت الله المرب فکم مقداره وکذلک الشتم والتهیی او لا يسقنع ألَّا بالقتل وهل عفوبلا كلَّ من جنى واحدة لم بعضها * يخالف بعصا فجات الرسل الل جناية بتقييم بعينه واشركت، بعصها مع بعص في احبال وجعلت لبعصها اغلم دراع فلهذه

¹⁾ m. 1870. 2) m. conjug. II. 8) m. et M nominu.

الامسور الذي 1 عددناها وامثالها اعطرونا الى وساللا الرسل ان كنا لو نفعنا فيها لا ارائنا اختلفت فمنا _ولم نتّفق على شيء ثمّ لمجمع السبعيّات على ما شرحنا فان قد بيّنت كيف لجّت ا لللجة لل بعثه الرسل فينبغى ان اتبع نلك بشرح كيف محمد لهم الرسالة عند سائر الناس واقبل لمّا كان الناس علين بطاقتهم ومقدرتهم أتهم لا يكنهم تهر الطبائع ولا قلب العيان بل يتجزون عن نلك لان فذه افعال من خالقهم الا قهر الطبائع المختلفة مخلقها مجتمعة وأتما شانها التنافر رغير هيرين انفرادها حتى صارت باجتماعها لا تظهر منها عين محصة وأنّما يظهر شيء آخر سهى العيون الخالصة لعلى امّا انسان وامّا نبات أو ما أشبه ثلَّك من الاجسلم وجب أن تكون فأه عندهم علامة فعل الخلف فلى رسيل اختاره الخلق لرسالته جعل سبيله ان يعطيه علامة من هذه الاعلام أمَّا قبهر طبائع كمنع النار أن تحرق رحبس الماء أن چری وایقاف الغلک عن سی_ق رما اشبه نلک او قلب عینا کما يقلب لخيوان جمادا وللماد حيوانا والماء دما والدم ماء فاذا دفع اليه علامة من عنه رجب على من رآها من الناس أن يفضّلوه ويصدّقوه فيما يقول لهم لان الحكيم لر يدفع اليد علامته الآ الله ثقة عنده وهذا الرصف على أنَّه في العقول فهو في نصوص اللتب على ما علمت من خبر الالم الدارا والآبات المعبوات الني نفعت البيد ما اختصر دون ذكرها هاهنا وعلى ما في مشروحة في نصّ ספר ואלה שמות رغبية وتفسيها وكما عل لقومد (דברים 19, 7)

¹⁾ M mase. 2) ej. النهر 3) M أنانهر 4) m. om.

המסות הנדלת אשר ראו עיניך זים זים יג ים וציונ פעלפ פא וופושותי או של (שמות 30, 4) ויעש האתח לעיני העו الالام الرو ون لر يون بد ويصدّق أنهم الصالين وعلى ما علمه מי בית מי בעל פגם (תהלי 22,78) כי לא האמינו באלהים פובדו ان اقبل عامنا قولا احيط بد المقاتق رهو ان الحلق جلّ رعز لا يقلم عينا حلى ينبَّه القم على أنَّه على سيقلبها وسبب نلك نيصدَّة، بنبيَّة وامَّا من غير سبب فلا وجه ثقلب شيء من الاعبيان لانَّا لـ اعتقدنا نلك فسدت علينا لخقائق وكان الواحد منا اذا عاد لإ منزله واهماه أد يأس ان يكون للحكيم قد اللب اعيانهما واتهد غير ما تركم وكذلك انا شهد على انسان بشهادة أو حكم عليه حكم وللن يجب ان نعتقد ان للوجودات على حالها لا يغيره ربُّها (٣٠ 68) الله بعد تنبيه عليها ثمّ اقول وليس يجوز في الحكم، ان يكرن الرسل الى الناس ملائكة من اجل ان الناس لا يعرفور مقدار قيَّة لللاتكة فيما المكنهم ولا ما يتجزون عند فلا اتوم بآيات مخبرات الناس يطأنون ان جبيع الملائكة فكذى طبعهم فلا يصد لهم ان تلك العلامة من عُند الخالف وللن الرسل اذا كاتوا اناس مثلنا ورجدنام صانعين 4 ما ناجز عند وما ليس هو الله من فعرا لخالف محن لهم الرسالة بقوله واقبل أن لهذه العلَّة ساوى بير الرسال ويين سائر الناس بالموت لثلًا يظيّ الناس ان هاولاء كم اسكن أن يعيشوا أبدا جخلافهم كذاك أمكن أن يفعلوا للخبرات تخلافهم ولذلك ايصا فر يعصمهم عن الاكل والشرب والتزويج لثلًا

يمنعون M (4 لا مدّوب I) I. پلا مدّوب B) M بلنه M (2 بلا مدّوب I) I.

يقع الشكّ في آياتهم فيطبّ الناس الى تلك العصبة من طبعهم وكما جارت لهم جارت ايصا الآيات وكذلك ايصا فر يصبن لهم عقد البدين الدائمة ولا اللل الكثير ولا الخلف ولا أحجب من طلم طالم الهم بصرب لو بالمام لو بالتل لاتَّه لو فعل عدَّه لمكن ان ينسب الناس ذلك ال خاصية في بنيتهم خرجوا بها من حدّ ساتر الناس ويقطين كما وجب خرجهم بهذه لخال كذلك وجب ان يقدروا على ما ناجز غنه تاقبل وحكته فين كل قبل فتركهم في جميع احوالهم مثل سائر الناس واخرجهم عن جملتهم باقداره على ما يحبر عنه جبيع الناس لتصم علامته وتثبت: رسالته واقبل ولمذلمك اينصا فر يجعلهم ياتون بالمجزات دائما ولا يعلمون الغيب دائما لئلًا يظيُّ عوامٌ الناس أن فيهم خاصّية توجب فذا (68a) وأنَّــما جعلهم يفعلون ذلك في وقت من الاوقات ويعلمون نلك حينا من الاحيان فيتبين بذلك أنَّه ياتيهم من جهة الخالف وليس من تلقه انفسهم فسجعان للكيم وتقدَّس والذي نطق الى اثبات فذه النكت فهنا أنّى رايت ترما فافكارهم انكرت على ما ومها هذه الامير فبعض قل لنكرت أن يهوت النبي كسائر الناس وبعض انكر ان ياجوع ويعطش وبعض انكر ان باجامع وينسل وبعض انكر أن يجبى عليد الظلم والتعدّي وبعض انكر أن يخفى عليه شيء من الموجودات فوجدت جبيع ما حكوه عدوانا وبطلانا وطلما بل صحّ لى أن للحكة فيما صنعه الخالف في أمر رسله

¹⁾ m. cum artic. 2) m. פידיא 3) m. מרויים מידיא מידיא מידיא מידיא מידיא מידיא מידיא אוויים מידיא מידיא אוויים מידיא אוויים מידיא מידיא מידיא אוויים מידיא מ

ע מי ישר רבר י (88, 4 כי ישר רבר י וכל מעשהו באמונה בשל (מיכח 12, 12) והמה לא ירעו מחשבות יי ולא הבינו עצתו פפשש של וי ונייעל אי يصحِّ له أن اللام الذي يسعد هو" من عند الله من قبل أن ينسبه الى ربع عند، قومه وذلك ان الله يظهر له علامة ما تبتديُّ مع استداء اللام وتنقصى عند انقصائه فهي أمَّا عبود نار وأمَّا عسود غسلم وأمّا نور باهر من غير للنبيات للتعارفة كاذا شاهدها السنسيّ كذاك ايقين ان اللام من غند الله وبنّا شافده القرم ايضا كما كان قيم موسى اذا هو فارقهم ليصير الى موضع الرحى يقومون فينظرون الى اللو فاذا هو نقى من كل غيم وعيونهم الى موسى فكما يصلا الى موضع الوحى ينزل السحاب بالعود והיה כצאת משה אל האהל יקומו כל חעם ונצבו איש פתח ١٨٦٤ - * فاذا عاد اليهم وادَّى الرسائلة قالوا صدَّقت الحن تأمَّلنا نقله للق قبل وصولك وورود عبود الغملم عند موافاتك وكان لبثه مقدار ما تسمع فذا اللام الذي قلته لنا نعم ووجدت بعص الانبياء مس لر يشرح في خبود الله كان يوحى اليد بعود الإدا تبيّن من حاله في كتاب آخر أنّه كان يوحى اليه كذاك لان שמואל انخل مع משה ואהרן رقل عن الجيع (תהלים 99,6%) משה ואהרן בכהניו ושמואל – בעמוד ענן ידבר אליחם والله قد وجدت مثل للك في الإلاللا علا محالة لن كثيرا من

¹⁾ M III conjug.? 2) m. om. 3) M نقاص 4) M add. الى 14 (7 ينبول 6) m. والا بينول 6) m. ينبول 6 (8 أي الأخير 15 (8 أي الله 30 (8 أي الله 30 (8 أي 8) M om. 9) e codios M uma scida deperiit.

المنبيين مثله فإن سال ساقل كيف تلبل السحوة موسى في آياته قلنا أن الآيات التي صنعها عشر قلب العصا والا الاخر وار تذكر التربية انَّامُ قَبَارِهِ الَّا في 8 والله ليصا لم تذكر التربية مقابلتامُ أم لتسارى بيند وبيثهم وأتبا ذكرت نلك لتخلف بين فعلم ونعلام وللك لقها فصحت بأن موسى منع شيئًا طافرا الدها الاالله الأ ول فلولاء صنعوا شيئًا خفيًّا مستورا اذا كشف عنه ظهرت الخيلة كقبولة (ق 8,3) (שמות 8,3) ויעשו (76) כן החרטימים ورأته وسله اللفظة في اللغة محص الشيء للخفي والمسترر עונים אל (שמואל I ו מו, היא לוטח בשמלה (מונים אל מוטח בשמלה) (ישעיה 7 ,25) פני חלוט חלוט על כל העמים (מלכים והמלך (19, 5, π שמואל (שמואל באדרתו באדרתו (19, 18, 1 לאם את פניו (שמו 13, 22 ודכרו אל דוד כלט (איוב ורכר לאט עמך שה ضحت التربية بقولها כלטיהם (15, 11 تبين نلك أنَّه لترَّد عليهم لا لتحققه رهذا كقولك كل ١٦٨١٥ كلاما صوابا وقل الافتلام خطيئة او تقول فعل أأا فعلا حسنا وضعل الداذار فعلا قبيها فأنك أنبا تقصد التفرقد بين القراين والفعلين لا التسوية واذ قد وهعت فذا الاصل فاستغنى به عن تشخيص كيف في للبكن أن يحتالها في أجزاء لله اليسيرة منه فيبغيّبوه باصباغ وكيف يلقون في بعض للله شيئا وتنغر منه الصفادم اللا أن فذه جزئيات لا يمكن مثلها في الاجرام العطيبة تَمَّا الدَّى نعله موسى فتغيَّر ماء النيل باسرٌ وتقديرٌ مسافة 40 فرسخا من العلاق الى مربيط ا وكذلك اصعاد الصقادع من كلَّه ما

الريوط. m. (1

لا يمكن فيه حيلة ولا تلطَّف بل هو فعل العبير للحكيم القادر كقوله (חרתים 4 ,186) לעושה נפלאות גדולות לכרו לים של וيصا فكيف اختير ١٦١٦ للرسالة فهرب منها والحكيم لا يختار من تخالفه الرِّلُ أَنَّى قد تردُّدت في تصَّد ١٤٦٦ فلم أجد نصًّا ينصح وأنَّه لر يرِّد الرسالة الاولى رحلى أنَّى لمر أجده أيضا قد أنَّاها لكنَّى ارجبت اصتقاد نلک على رسم جميع الرسل وعلى ان الحكيم لر يختر لرسالت من لا يُرديها وقد وجدته يقبل التات " الأ تالالة לאמד דבר אל בני ישראל נומו לעי מהכל דונודשו וע פ بعصها يشرح חדבר משח כן وأنما فرب יווד من امكان ان يبعث بد الليد لاند رقع له ان الاول انذار والا تهدَّد وتواعد فالخرف أن يتراعدام بشيء فيتربين فيزول الرميد وينسب الى اللذب فحرج عن البلد الذي وعدام الخالف ان تكون فيه النبوة وهذا فصيم في آخر قواد (יונה 4, 2) אנא " דולוא זה דכר" ער היותי על ארמתי על כן קרמתי לברה תרשישה & يكى عليد جنام ال لريقل لد ربد انّى باعث بك ثليلا وانّما ا ذاک شیء خطر بباله فاستدهع ما لعله یکین او لا یکین فرد (60) ربِّنا لل البلد الخاص صوورة حتى نبَّه وارسله وتنم حكته

رِبِنَا لَلْ البلد لِخَاصَ صورة حتى نباه راسله وتنم حكته

ثمّ ابين حال اللتب للقدّسة واقبل انّه اختصر لنا من [77] جملة

ما عنى في الزمل للاصى اخبارا ننصلي بها الطاعته صبّنها في ا

كتابه رحمّ اليها شراتعه واتبعها ما يجارى عنها فصار ذلك نفعا

ثابتا على وجه الدفرة وذلك ان جميع كتب الانبياء وكتب

¹⁾ m. 100m. 2) m. مَمَا (2) m. مَمَا (3) m. om. 4) M. om. 5) M. in marg. الرَّب الله مَمَا (1).

العلبة من كُل قيم وإن كثرت فأنما تحيط بثلاثة اصول ارِّلها في الترتيب لمر ونهى وفحا باب واحد واله ثواب وعقاب وفحا ثبرتهما ولله خبر من اصلح في البلاد فاتجرع رمن افسد فيها فهلك لان الاستصلاح التلم لا يكون الا باجتماع هذه الا مثلا اقرار كمن ىخىل الى عليل محموم فتبيّن ان سبب علَّته غلبة الدم فان قال لد لا تاكل أحما ولا تشرب شرابا فقد استصلحه وليس استصلاحا . تاماً وان رادة وقل لشلًا يصيبك البرسلم فقد راد في استصلاحه وليس هو بعد تامًا حتى يقبل له كما إصاب فلانا فاذا فعل ذلك فقيد كبيل استصلاحه فلذلك جبعت اللتب فذه الة اصهل واختمر دون اثبات شيء منها تلثرتها ثم اقول لان للحكيم جدّ رهـوً من عبليد أن شرائغه واخبار أعلامه تحتلج على طول الزمان الى ناقىلىن لتصمِّ للآخيين كما محمن للالكين جعل في العقبل مكانا لقبول ألجر الصادق وفي النفوس محلّا للسكون اليد لتصلح به كتبه واخباره وارى ان اذكر جزئيات من صحة الخبر لولا ان النفوس تسكن الى ان في الدنيا خبرا محجا لريكن الانسان يرجو ما سبيله أن يرجوه مبًّا يبشِّر به من صلاح التحارة الغلانيَّة * والنفع في الصناعة الفلانيّة أن قرّة الانسان وحاجته موضوعة على التكسّب ولم يكن ايضاء يخاف ما يحذر منده من فساد الطبيف الفلاني ومن النداء بالنع من العبل الفلاني ما لم "يوج ويخف فسدت مليه ولو أر يوضع في الدنيا خبر محيم

¹⁾ m. nominn., M cum urtic. 2) M مُنصَّ 3) M in marg. 4) m. om. 5) M in marg. أ. 6) M superscr. عليه 7) M يصع 8) m. st M يخرج ويخاف ان تفسد m, برجو ويخاف

كان الناس لا يقبلون امر سلطانهم ولا نهيد اللَّا في وقت ما يروده بعيرنهم ويسمعهن كلامد بآلاتهم متى اغاب منهم ارتفع منهم قبول امرة ونهيد ولو كان كذلك لبطل التدبير وهلك كثير من الناس راحلا أن في الدنيا خبرا محجاد ألا يحصل للانسان أن فذا ملك ابيد *وإن هذا ارث جدّه الله يحصل للانسان الله ابن امَّة فصلا عن أن يكون ابن ابية دُمَّ كانت امور الناس لا توال في شكوك حتى لا يصدِّقوا الله عا رقع عليه حسَّهم في رقت [78] وقدومه فقط وهذا اللذهب قريب من قبل المجاهلين الذي ذكرناه في المقالة الارلى وقد قالت اللتب أن للخبر الصادي عدّة كسحة الشيء للدرك عيانا ذاك قرابها (١٢ ١٥ ، 10) در الادارا איי כתיים וראו וקדר שלחו וחתבוננו מאד לב לני נב باب الخبر التراددد عاملا فاتول ان الخبر قد يقع فيد فساد ما ليس يقع في الحسوس من جهتين احداثا من طريق الطنّ والاخبى من طبق التيد فلذلك الدارورور الالا فعند اجتهادنا في هذين الامرين كيف نامن الحبر عليهما رجدنا في العقل أن الطنّ والتعبد لا يقعل فضفيان اللا من الفراد وامّا الجماعة اللثيرة فإن طنونهم لا تتفق اللهم إن تعدوا وتواطووا على ابداع خبر لر يخف ذلك على اللله منهم بل يكون خبرهم الى حيث ما خرج يخرج معه خبر تواطئهم فاذا سلم الخبر من فلين فلا رجه ثلث يرجب فساده فاذا عرص خبر آباتنا على

¹⁾ M با الله على الله (2) M emendas, m. nomin. 8) no. om. 4) M بين (6) التنفري (5) M ut edd بين

فئه الاصول (61) وجده العارض سليبا من فئه للطاعن صححا ثابتا

واذ قد قلّمت هذه الامور ثارى ان اتبع هذه الاقوال بالللم في نسبخ الشرع فلن عذا موضعه واقول نقلوا بنو اسرائيل نقلا جامعا ان شرائع التربية قلت لهم الانبياء عنها انها لا تنسم وقلوا ان سمعنا نلک بقول فصيح يرتفع عنه لل وثم وكل تاويل ثم تبينت اللتب فوجدت ما يدلّ على ذلك اوّلا أن كثيرا من الشرائع האדער נואן ברית עולם האדער נואן לדרחיכם לומו ופל ודיניב (דברים 33,4) תורה צוה לנו משח מורשה פובש עיי امَّتنا *بني اسراتين أنها في امَّة بشراتعها ظنا كلُّ الخالف أن الأمَّة ا تقيم ما قامت السماء والارص • فبالصرورة شرائعها مقيبة ما الأمت ולותם פולימטי פלוט בפנ (ירמיה 36/36, 81) כה אמר י' נחן שמש לאור יומם חקת ירח וכוככים לאור לילה רגע הים ויהמו גליו יי צבאות שמו :אם ימשו החקים האלה מלפני נאם יי גם זרע ישראל ישבתו סהיות גוי לפני כל הימים ورايت في آخر النبوات ينص على حفظ تورية موسى ال يوم " القيامة وعثة المأترا قبله ناى قبله (والأبار 22/23 ,8) احدا חורת משה עברי אשר צייתי אותו בחרכ עלכל ישראל חקים ומשפטים :תנה אנכי שלח לכם את אליה הנכיא – ورايست قنوا من امّتنا يحتِّين لدفع نسرِّ الشرع على طريق العرم ويقولون لا يتحلو الشرع اذا شوعه الله من احدى 4 خلال

¹⁾ m. om. 2) M om. 5) m. sum artic.

امًا أن يفصم به الله موبّد فذاك لا يجوز أن ينسم وأمّا أن يجعله جزئتي الزمان كانَّه يقول اجلوا فذا ١٥٥ سنة نحلُّه في مدَّة ال1001 لا يجبئ وبعد ال100 فقد تمّ فلا يقع عليد نسرد لو يكبن مصبّنا عكان كالله يقول اعلوا فذا عصر ففي مصر لا يجوز ان ينسخه وان امر بغيره في غير مصر فليس بنستر [79] او معلَّلا بعلَّة كلَّه يقبل الهلها هذا الن ماء النيل يجبى فغبل ان يقف مه النيل لا يجرو حلَّه فإن أمر بغيرة بعد رقوف لله فليس بنسم له فاذا قيل لهم وههنا قسم خامس وهو الشرع الدَّى لم يحدّ له رمانا فلا يزال الناس يعلمن به الى ان يُومروا بغيره يقطين رهذا ايصا لو كان ثلان جزئي العلن لان للدَّة تكبن معرفة أمَّا عند الله فعلى حقيقتها وأمّا عند الناس فال وقت الام الثاني فعلى الحالين جبيعا يبطل النسرم بمسرد وملى الشرع جرثيًّا في العقل من أبَّل الامر بع وبعض يقرل هذا القسم الله لا يكبي: لان شرح اللَّلِّي والنِّرَيُّ انَّما صارا الثلا يبقى شيء مبهما ورايت لمن يجيرِ النسخ في هذا المعنى 7 الوال يزعم انَّها نظريُّلًا وان كُلُّها جزئية فارى أن اثبتها واثبت ما عليها من الرد واقول اولها قياسة على للحيوة والموت يقول كما جاز ان يحيى بحكة، ويميت جكة كذاك جاز ان يشرع بحكة وينسخ بحكة فتبيّنت ان بينهما الغرى الكبير لاتَّه أنَّما أحيى ليبيت أذ المرت طريف النقلة اليه الآخرة التي في القصد وليس أنَّما شرع لينسخ لان الشرع

لو • كان الاا شرع لينسج لر يكن بدُّ لكنَّ شرع من أن ينسم فينسط الذكي بالثاني والثاني بالثالث الى ما لا نهاية له وهذا باطل ومع ذاك ثو كان هذا هكذى لكان في الشرع الثناني لبدا تصادّ ومناقصة وشرح ذلك أن الشرع الثاني يكون لغرص فيود لأنه شرع وهكذي حكم لل شرع ويكون هو الغرض لانَّه ناسخ للألَّل وهكذى حكم كلّ ناسيح أن يكون هو الغوص 3 لانَّه ناسيح للأول وهـ و قبل فيد دقَّة وَالثَّانَى قياسة على اماتة للشروع عليهم وزوال الشرع عنهم بالنوت فرايت أن للوت أد يك له (62) بدّ من رفع الـشـرع عن للوق أن لا يقع عليهم أمر ولا نهى فلا يقاس، ما منه بدّ على ما لا بدّ منه كل فر يكن بدّ من النسخ ايضا ماد التصاد الذي ذكرته مع النسخ لكلّ شرع والثالث قياسة على من يعمل في يوم ويسبت في آخر ويصوم في عيم ويفطر في آخر وفيذا ايتما اطريق المرورة لان الانسان لما لم يكن في طاقتد ان يصرم كل يوم ولا ان يسبت كلّ يوم فر يجز ان يكلُّفه للكيم فلك والشرع فيمكن الاتسان ان يجل بد في كل عصر والرابع قياسلا على ما يغلى ويفقر يبصر ويعبى انَّه يفعل كلُّ واحد منهما في الوقت الاصلاح أن يفعله فيد وتبيّنت بُعْد ما بين عداه الاشياء لان جبيع السعادات قد جعلها من جزاء 7 الطاعلا وجبيع العذاب قد جعله من جزاء للعاصى واماً للشرع فلم ياجعله جزاء لا على طاعة ولا على معصية ولو اتعى ذلك مدَّم الافسالة

^{1) 270. 020. 3)} M (8) M (8) M (4) M (4) M (5) M (4) M (5) M (5) M (5) M (6) M

الشبع الآبل لاستحالته لي يكبي جباء لشيء تقدّمه ال لا شبع قبله والخامس [80] قياسة على الجوار البسوة بعد خصرتها وما اشبه ذلك وهذه للها تصفحتها فأذا في واجبلا المّا بالبنيلا بالطبع او بالتعبيد، والشرع فليس هو كذاك لاتّه لو كل كذاك لوجب نسم لل شرم وولد التصاد والسائس قل كما كان العيل في السبت مباحاً في العقل فنسخد السمع بالامساك كلى يجبو ان يردُّه سبع آخر الى الباحثة فاقرل في هذا اللعني انَّما كان هذا القياس يتم لو كان العقل ارجب العبل في يهم السبت فكان يقال برا أن السمع نسم ذلك الواجب وأمّا الاباحلا فلا لان الانسان الريول يوى بعقله أنَّه يجبر له أن يبطل في يم السبت رفيه امًا لاحة بدنه او لنفع يجتلبه الو لهما جبيعا والكذي جاء السمع بما كان جائزا في عقله فقال له السبس ا راحة لبدنك ولتكسب * في ذلك نفعاً وثوايا ولم ينسم شياً وعلى أنَّه جعله مربّبنا اذ ينجرو في عقله ان يامو حكيم بان يتبطّل في يرم بعينه فيعطيه لكل يم دينارا والسابع كل كما جاز أن تكون شريعة منوسى غير شريعة ايرافيم جأز ان تكون شريعة غير شريعة مرسى واذا نظرنا شريعة مرسى رجدناها شريعة ايراهيم على للقيقة وأنما زيد مرسى الغطير والسبت لحوادث حدثت على قومه كمن ياخلُص في يهم ينذره صوما الثما فاذا استقلم أه هذا من تلقاء نفسه استقلم لن ينصبه لد بد ظن كانت الهلاة

⁴⁾ M موتوفة M (5) M add. اولا 2) M add. الم وتوفق (4) M منابع والمنابع (5) منابط (4) منابط (4)

نسخا بن تنفل بصلوة لو بصم لو بصدقة فقد نسخ شريعته وان كان صاحب الشرع الباحد ذلك ظف الباحد أن ينسخ شريعته وتلومه قياساته الاواثل مثل للك فهذه كلها يرجحك الله شواغل لريشبت منها عند النظرشيء وبعد فذه الآاري أن الثبين قولا له يتسع نيه الللم ونلك الله يقطبن كما كان سبب التصديق عوسى اللمته الآيات والبراهين كذى يجب أن يكون سبب التصديق بغيره اللمته الآيات والبرافين فتاجبت عند سمعي ا عذا عجبا كثيرا وذلك أن سبب تصديقنا وموسى لم يكن الآيات المحجرات فقط واتما سبب تصديقنا * به وبكلّ نبيّ أن * يدّعونا اللّ لل ما هو جائز ذاذا سعنا دعواه ورايناها جائزة طالبناه بالبراهين عليها فاذا اللمها امنًا به وان سمعنا دعواه من ارَّلها غير جاتزة أر نطلب منه براهين الد لا برهان على متنع وسبيل هذين (63) كسبيل ראובן ושמעון يقفان بين يدى حاكم ظن اتعى ראובן عملى الامارا ما يجمو مشله كأنه يقبل في قبله الف درام التمس منه الحاكم بينة و قال المن له رجب له المال فإن اتعي عليه ما لا يجبو كلُّه يقبل لى قبله دجلة كانت دعواه من اصلها ساقطة اذ لا [81] يملك احد دجلة ولم يجز أن يلتبس لخاكم منه بينة على للك كذاك السبيل مع كل مدّعي نبوّ ان كل لنا ربّي يامركم أن تنصوموا اليوم التمسنا منه علامة الرسالة" فأذا أرااها قبلنا وصمنا وان قال أن ربى يامركم بالزاء والسرق أو يخبركم

M غال قياسة 3) M in marg., m. om.
 m. om. 5) M cum artic. et singul. 6) m. مبيله ... 7) M
 قبلنافا M (8 من أتعى 8) ... قبلنافا ... 8)

باتَّه بِاللَّهِ بِالطَّوْفُانِ اللَّهُ أَو يَعْرُفُكُم بِأَنَّهُ خُلَفٌ السَّمَاءُ وَالْأَرْضِ في سَنتَ بـلا تاويل له نلتمس مند علامة الله نطا لل ما لا يجوز عقلا أو خبرا؛ ولمقد واد بعصام على: هذا القول فقال فإيت أن هو أر يلتفت الينا وأشهدنا الآيات والبراهين فرايناها صرورا ما الذي نقول له ج' تاجبت ، باتاً نقرل له ج' كما نفول كلِّنا في من شاهد ؟ الآيات والسراهيين على ترك ما في عقولنا من استحسان الصديق وَسَتَقِبَاحِ اللَّذِبِ *وِمَا أَشْبِهِهِمَا فَلَجَّا الَّى أَنْ كُلُّ بَانَ* اسْتَقْبَلُح الللب: واستحسان الصدق ليس من طويق العقل وانَّما 19 من جهة الامر والنهى وكذلك انكار القتل والزاء والسرى وما اشبهام فلمّا خرج الى عله الامور خقّت موّنته وكفيتُ مكالته ومناهم من يعتم النسط بغواسياف من الهرالا ظرى أن اثبتها واثبت ما *يقبل فيها رما* عليها فلازًا قبل التورية (الدانان 83, 2) ויאטר י' כסיני בא וורח משעיר למו הופיע מהר פארן ואתא כרככת קרש פל שו שו שב לבול סיני נוצל ים ל جبل يكبن عددًا بعداء بلدان ظماها تقطعه بالأسماء ما تسمى لَ قطعة منه باسم البلاء الذي يقابلها كما أن الجر وأحد والبلدان القابلة له تكسبه لمهاء كثيرة باراء كل بلد كذاى ١٦٦ والا هو جبل يقابل والا العلاا الألام إلى هو على شبيه بخطّ مستقيم فهو يسمى باسم ثلثتها والدليل على أن تالا الأكالم בודשון נעג (כמרבר 10, 12) ויסעו בני ישראל למסעיהם

¹⁾ m. 199 2) M add. علي 3) M supersor. غي 4) m. imperf. 5) M الله 6) M إلاها. 7) m. om. 8) m. للله 9) M. om.

ממדכר סיני חשכן הענן במרכר פארן פשעובל של של וט פארן ושעיר בהשנטי של (בראשיה 6 (14, 6 ואת החרי בחררם שעיר עד איל פארן אשר על המרכר מב-גם في ساقم السكتب أن صلاات يشار بد الى عادا هو قول الكتاب (שופטים 4, 6, י' בצאתך משעיר ... זה סיני מפני י' אלהי الإدهار فراد قيم وظرا فله بعد ما على الدوال صادر وهدا على اللفط للامي قل (חבקוק 8 8) אלוה מתיכון יבוא וקדוש מדד פארן على اللفظ الآق فتبيّنت أن التعديد أذا رقع صار بعض للمرف ماصيا ربعصها كانَّه آت عداً عدَّد خطاء آبائنا في ויכרו על ים בים סוף . . מהרו איני ים בים סוף . . מהרו שבחו מעשיו ... ויהאוו תאוה במדבר כבש בששו אול יעטו עגל כחרב (ibid. 19) ישה ארץ (ibid. 19) ישה ארץ • אנג זיי ותכלע דתן כבו كأسهما آتيان ركا ماصيل على الحقيقة لان كنفى سبيل الشاكران يقرل يحسن اليّ وينفعني [88] ويبرِّل وسبيل المظلم الشاكي ان يقول يظلمني ويخونني ويتعدَّى على ال والفيت قوما يقولون " من هو هذا الذي قيل عند (الاحداد) ו,1) וציר בגרים שלח קומה ונקומה עליה למלחכה שנישא ונ יחזיאל לים פלב וلوقع كانت לארום على عيد יהושפם צי עובדיה אי פּ פּוֹנ שֹׁוֹ בֹּני עמון ומואב והר (64) שעיר (10, 10 II ר'רוי) كما هو مشروح في דברי היכום صلم

¹⁾ M با تقیان جبیعا (2) m. יnn, M ناهیان جبیعا (3) M om. 4) M om. 5) M بستّاری کا

יחושפם כחלם כם לב לבו שם חבים יחישל בי ביחיאל בי ביחיאל בי בירור בי בידור בי בידור בי בידור בי בידור בי בידור בי בידור בידור

פר ברים זאת פולף באיני של ירטיהו (31, 30) הנה ימים באים נאם י וכרתי את כית ישראל ואת כית יחודה ברית חדשה — נוגעי של של מו שאה לא צנ ששש נאב ברית חדשה — נוגעי של של מו שאה לא צנ ששש נאב ישוי של וושאה לאנה (35 lòid. 32) כי ואת הברית אשר אברת את כית ישראל אחרי הימים ההם ואת הברית אשר אברת את כית ישראל אחרי הימים ההם נאם " נתחי את הורתי בקרכם — وأنما صار خلاف لعهد الآرل في باب أنه لا يستقص في فذه المدّة كما نقص في المدّة الأرابي كقوله (31 lòid) אשר המה חפרו את בריתי ואנכי בעלתי כם — وبعد في التول وجدت لهم شبها في تلام المرة والذي والذي كثيرة والذي المدة المرة المرة والذي كثيرة والذي المرة ا

امر ونهى M (8) الفلاص m. om. منه m. om. منع (2) m. الفلاص mt add.

ينصم اليها اكثر منها تلتى اقتصرت منها على 10 مسائل بنا ورد1 من سواها تبيند القارئ التابنا هذا فاند ينكشف لد رجد الوام وَقَطْنُ الدِّي طَنَّ بِهِ طَوِّلُهَا تَوْمِيمٍ بِنِي ١٦٥ بِبِنَاتُهُ فَيَقَرِّونِ فَنَا שמתם יו דיל משה צו פראש אכרדם בדל נשרה (בראש 12, 1) אמרי נא אדרי את وأنَّها تودِّج بنو آدم بذلك لموضع العمرورة الد لد يكن من الناطقين سوام فلما اتسع النسل انقطع المعلم لمن الله نلك كمن يغطر في حال مرص فاذا صبِّح انقطع عـ فره وكـمـن باكل الميِّتة في الصحراء فاذا وجد غيرها [83] وال عذره والله أذ حكم على ترام بسبب قتله الدر بدلا اله قط حكم بعد ذلك بقتل كل الدل وهذا ايصا ليس بنسي لان الحكيم لا يامر بقنل القاتل الا بحاكم وشاهدين ظمًّا أرد يرجد نلك في وقد قتل جام دارد لل يلومد القتل بل عاقبه بغيره וצ דים ווארם באדם (פראש׳ 9,6) שפך דם האדם באדם דינור الاهر والله ما امر بالقربان قلل انسان شم منعام الا هرون ولد وهذا ايصا ليس بنسر اذ ليس نصّ ينصّ على ان جبيع الناس نصبوا للتقييب وأما كان يقرّب قبل فرون من كان منصوبا في مثل موضعه وامّا غير للنصوب ظم يكن له أن يقرّب قبل اختيار صرون ولا بعد اختيارة وآلاً تقريب القولن في السبت بعد تحطير العبل فيه هذا ايصا ليس بنسج بل هو مبّا يريد دفع

¹⁾ m. — منها د. 2) m. in marg. et M; m. in taxiu نصح: edd. ۱۳۵۲. 3) m. om. 4) M I conjug. 5) M arn.

النسيخ لان شبعة القبان كلت قبل السبت فلم يجز ان تحظوه شريعة السبت فيكبئ نلك نسخا فحظرت ساثر الاعال الا القبان والختافة المتقدّمين قبلها والآ قول الله تع المداداه عن الاالح (בראש' 22, 23 והעלחו שם לעלה ב. 35 (12) אל תשלח الله الدلال - وعدًا ايصا ليس، بنسج عندنا ولا عندام الده مجرّر النسبخ لا يجرّو قبل أن يتثل الشرع مرّ واحدة لثلا (65) يصير عبثا وأنَّما أمر ١٦٦٦٦٥ بأن يبذل أبنه القربان فلمَّا تمَّ منه البذل باظهار النار ولخطب ومسك السكين قال له حسبك لر ارد منك اكثر من هذا ولا والله قبل الله للألاق عن رسل لاأم (במדבר 12, 92) לא חלך עמהם בה של (20) לך אתםי وهنذا اينما ليس بنسج لان القيم *الذي مضى معام ليس ع القرم الذين منعد من للصيّ معام الآله يقرل ١٤) ١٥٩ ١٢١ التار בלק שלח שרים רבים ונכברים מאלה ביש ים שמם אם الدناة واطلق لد اللصيِّ ، مع الاجلَّاء ليزيد في تعظيم حتى يقال كفى الله بنى اسراتيل مرونة فلان الفلاتي المعظم مكانا ورال قول ולא תחיה כי פת אתה ולא תחיה של האביב לחזקיהו נישעיה 1 (88, כי פת אתה ולא תחיה בל של (ס) חנני יוסף על ימיך חמש עשרה שנה צילו ובים ليس بنسج لان الله امر لتهدّد لو رجر فاذا سمعه العبد وانوج

¹⁾ m. com artic. 2) M supersor. ه. 8) m. com. 4) M الذي منعد للصبي معهم ليس 2 الذي اطلق الد للصبي معهم الدين معهم الدين اطلق الد للصبي معهم 8) emendavi e pe ut legunt codd. et liters praecedente; at ofr. de Sacy, Grammaire, 2. 6d., Tom. II p. 481 et Wright V. II p. 110. 9) M الله أمر تهدد اله.

ولل عبنية؛ التهديّد كما علمنا من خبر اهل (١١١٦٦ وكلّ تأثب מגם פורו של (במדבר 8, 18) ואקח את הלוים תחת כל ودال وهذا ايصا ليس بنسم لان من شاند أن يشرّف العبد ظلا هو عصاء حطَّه وكما اسكن آنم البنان فاخطأ وطرده وادخل آيامنا الشلم الخطوط فبدِّرع وكلُّ ما كان على سبيل العالمية والنا ظرا أن الداعلا [B4] حارب في يرم السبت وليس الامر كذاك لاتَّه لمر يذكر في كلَّ يوم حوبًا ولنَّما كان في كلِّ يوم يحمل الكارام ويصب بالبولات وعده الانعال حلال في السبت تلي اليم السابع اللذى كان فيد الحرب لر يكن يوم السبت وآلًا" قلوا أن القبلة اولا كلت الدالاد المالاد الم نقلها وولاها اله البيت المقدّس وهذا ليصا ليس بنسج لان القبلة اتبًا شرعت الله اله١٦٦ فهما كان الهدام في البرِّه كانت القبلة هناك فلمًّا انتقل الهدام الي دُرُدُرُ الفائلة الدر الدلاال والبيت القدّس تبعته القبلة وهذا هو الصحيم من القول ان يتبع للعلول لعلَّته وقهم مناه تتبعبا لفظلا الاالألا فقالوا رايناها في لغلا" العبرانيين تنقسم ظلنا اجل لها 8 معان " احدام 50 سنة والآخر عم ذلك المذكير والثالث ما كامت اللغيا ظنًا عبرهناها على شريعة السبت بطل اثنان 10 وثبت الاخير لاتًا راينا الاطالة رهو بعد عصر مرسى بشبيد الالارام السنة وبعد قرون كثيرة وطبقات من نسل بني اسراتيل يعتمم على حاط

السبت وترك العيل فيها كقوله (17, 28) الألا الالالالا الالالا מכתיכם ביום חשכת فللله بطلت ملة الفيسين ومله تلك الاشخاص لريبق من الاقسام الله مدّة الدنيا وبعص يسلُّنا عن لفظة النقل الذي سبعناء في تسرمد شرع التورية يقدر أنَّه أيَّ قبل قبلنا له تأرِّله علينا في علاتنا ان نقل له هل يوجد في المعالم كلام فصبح محكم يدفع المعد كلِّ تلويل وكلَّ شبهة فأن كلُّ لا ابطل حقيقة الللم وجعله كلَّه خطاء الله نعم فبذاك ا المقل معنا البيد شرائع الماله ورايت منهم من يقول أن كالت للم البراهة الله نقلنا عن آنم الامر بلبلس ملحم من صوف وكتَّان جاكل للصبيرة من لحم ولبن وبصعد الثير والحمار فليس الم ان تستقبلوا خبر رسل يحظرها لان آدم * قال لنا انها لا تنسيع وهذه ارشدك الله بطرى لا اصل لها وأنما مع الذيبي الموعا البراكة • رأسًا (67) يستّعبن البرافلات الباحلا فله الاشياء فقط رُحي ايسا مقرِّن باباحتها حيث كلت وتقريب حظرها في العقرل الناكل الانسان يجرز يتنع منها من تلقاء نفسه لنفع يلحقه ولو ناب برهى أن يدّعى مستانفا ما المود لد لر يسغ لد للك لان الناقل *أما يقرأ في كل يهم كمثل ما كل بد في أمسد وليس هو مثل المرتثى الذي يجهو *له أن يقول انكشف لى اليم ما أم اقف عليه " أمس الآن يرجم الله بعد ما زالت النسوخ عنّا والخفصت "

اللام 2) M pluz. 5) M K أللام 4) M add. باللام 5) m. om. 6) m. ثابات البرافية البرافية (7) m. add. أباحة (8) m. om. 10) m. يلامون وانقطاعا البرافية (8) البرافية فهم يلامون (18) البرافية فهم يلامون (19) البرافية (

ظَلَّهِ بِ العظيم [85] منّا أن أم نقم بهذه الشرائع التي تعبنا واجتهدة في تبتيبها أوليس يصير التعب باطلا كالذين قال فيام (אורב 39, 16) הקשיח כניח ללא לה לריק יגיעה כלי פחד فتكون كبن لا عقل لافع في ولا معولة كما كال (ibid. 17) قد الإنجالة אלוה חכמה ולא חלק לה כבינה נפי שני, יי שני שנ فبعد الثبيَّة وذكرت ما تكلَّمت في المور النسيم عا الثبيَّة وذكرت ما يوسوس في الصدور بسبب موت الرسل واكلا وشباع وغشيانا والطلم الم التنقى منها القلوب التي الله كادها ان تنفسد بسببها وذكرت ايصا في امر خلف الاشياء لا من شيء والتاريخ والمكان لها والرمان التيء كاناها أيها لوه تركتها أن 7 تنفسد وذكرت أيها من أوصاف المالة في نبقي التشبيد وباب العلم والقدرة والصفات التي لو الالتها لتخرّف أن يكف الناس أي أيضا أن أضيف ألى فلاه المقالة "" معنى يقع في أن كلّ واحد منها أن ﴿ أَتَكُلُّم فيه شعت قلوب الغيم وافسده املته فاذا اوطحتها وال سلطان شبهها ونقيت القلوب منها كما نقيت من تلك ظَنَّولَ لعلَّ بعض الناس يقصر عن العبسك بهذا اللتاب لعلَّة أن ليس فيه شروح *كثيرة س 10 الدلالة مبنية تقول أن ليس هو وحده مادّتنا في ديننا بل لنا معد مانتان اخيان الحديهما قبله وفي ينبوع العقل والله بعده وفي معدين النقل فا لر تجده فيه رجدته فيهما فتتم التلاام بكيّاتها وكيفيّاتها عند نلك وآلة لعلّ آخر يقصر به لما

¹⁾ M superser. نا. 2) M (جيعد 3) M (جيعد 3) M (جيعد 4) M masc. 5) m. masc. 6) M in marg. لوتي شدي 10 m. 7) m. om. 8) المناه (عالم 10) M om. 11) codd. المناه المناه (10) M om. 11)

يقع لد ان فيه منافسة كقوله في الادالة (II 24, 9) الداه ישראל שמנה מאות אלף איש חיל 🕹 רברי הימים (1 21, 5 וידי כל ישראל אלף אלפים ונאה אלף איש בובע וי شبيها י בש' אלף كترا في ديوان لللك مثبتين כד׳ الفا ينهبهن א 🏎 אלה (ר'ה' 1 ,27) לכל חדשי השנה המחלקת האחת עשרים וארבעה אלף לששלם מי ובגם וلنسختين واثب تبوا في الاخرى والله لعلّ ان يحمله على ذلك طنّه ان فيه خبرا باطلاا ران یکون الابی اکبر من ابید بسنتین لان ۱۲،۱۲۵ ف طارحات (18, 26) ان كان أه حاح" سنة رخى ٦٦٦ (11 22, 2) ۵/۵ سنة فاتول أن تاريخ الحد' سنة لعرة وتاريخ الحد' سنة لعر لمَّه وكان السبب و في ذلك لان بسببها على فإن طالب مطالب كيف ينسب ابن الى تاريخ ما كان قبل كونه فأتى قد تقصيت على فذا للعنى فوجدته أن يكبن أن الواحد من بني أسرائيل طالب " للولد فينذر نذورا قبل أن يرقد بسنين فأذا رزقد سماه וני וויליפ, צאו של (משלי ,2 ,31) מח בני ומה בר [86] במני الات قد ددد وهكذي يغوص وطالبو لخف على المعلق حتى يصمِّ لهم السبيل والآ لعل طائشا يطيش بسبب شرائع القرايين الله المنابع البهائم وأما لسفك الدم والشحم واقرب نلك واقرل ان الخالف تصى على كل حيوان بالمرت وجعل تلكَّ انسان عرا أنجعل مدَّة اعمار البهاتم الى وقت نتحها واللم الذَّباحة مقلم الموت كلي كان

m. et M nominn. 2) M يوكانس العلام 3) codd. seens.
 m. يخوضوا .

في الذَّباحة الر زائد على الر الموت فهو العالم بذَّلك وينجب بر لى يعوضها عقدار وإدة الاله نقول هذا أن عضَّت الوادة عقلا لا نبوَّة وأمَّا احتمال الآلر وسفك الله والشاحم فقد بيَّن في التورية اتم جمعل ذلمك اعتبارا لنا لان الدم نفوسنا مسكنها كالواه (ויקרא 11, 11) כי נפש הכשר כדם הוא שנו ,וينا نلك וرجعنا كاللين لا نعاود الخطاء فتسفك دمارًنا وتحري شحومنا كما فوذق نسى وَآلَآ لَعلْ متفكّرا يتفكّر كيف اسكن للحقَّق نورة فيما بين الناس وترك لللاتكلا للطهِّرين فنقول وما ادراك الملاتكة بلا نور ال في الامكان ان يكون قد اسكن فيما بينهم من نور اضعاف ما جعله فيسما بين الناس ولا سيما اذ قال اللناب (١٦٦٦/١٥ 89) الأ נערץ בסוד קדשים רבה ונורא על כל סביביו בשם מי שפ حباليد نورك ناك والآ لعله يتخب من طلالة طلاح فيقول ما المخالف وافية وجلال وسرج تسرج وسلع مسمع وخور مبخرا وراتحة طيبة وعدايا من بر وخمر ودهى وفواكد وما اشبد ذلك فنقرل وباله نستعين أن هذا كلها صرب بن التعبد لاه بن طريق الحاجة ال كان قد حكت له " العقول باقه غير محتلج الى شيء بل حاجة الشيء اليد وأنما تصد ان يطيعه عبيده س اجود ما يملكونه واجود ما يملكونه اللحم والشراب والسماع والبخور والبر والدهن والملاق فياتون من ذلك بشيء يسير حسب طاقتهم وجارسهم هو بشيء كثير حسب قدرته كقوله (150 أ 9 ,8)

¹⁾ או מכבר מכבר מבר ; offt. hebr. יומא מוליז מיבר מכבר מכבר (מיבר הוא הוא ביין; offt. הוא מיבר הוא מיבר הוא הוא הוא מיבר הוא או מיבר הוא הוא מיבר הוא מיבר

כבד את י מרונך - וימלאו אסמיך שכע ביצ בשא יים الآثات كما لا يوقيهم احد سواه بسبب تلك الطاعلا كال (ההלים 14 (60, זבה לאלהים חודה ושלם לעליון נדריך וקראני ביום צרה אחלצך ותכברני פגליים של על וליית للسمى الادادة من ملهم بالفصّ والذهب والوافر والديد وساتر الأمير الجليل؛ فجاريهم على ذلك [87] لن يظهر لهم الرحى من نلک الحلّ کیا عل عن العصر إعمام 29, 48 الروحم שבח לرود التا الله وكذلك يصير موضعا لايجابة نطه الامة في أيد شدّة والسهم كما عدّ الألاة حين بنا البيت من ابواب וצי פש ווא לא (מלכים 8 (19) שמעתי את תפלתך ואת תחנתך אשד התחננתה לפני פור בינגל נש جوئيات الشراتع كيف صار الرجل ما دام جسء على خاتته اللاملة ليس هر تيماه فان قطع منه شيء صار تيماه لعني الا الأن وايين ان الشيء التام هو الذي لا ربادة فيه ولا نقصان تخلف البارئ هذا الجء وادة عليه حتى اذا قطعه زالت الهادة وبقى على التملم والآآ يتفكّر في قمّة ودن الاتالة كيف شعت تطيّ الانجلس وتنسجس الاطافر فنقبل ليس منكر أن يفعل شيء واحد فعلين متصالين بالنسبة الى جسم الملاق له الآا نبى النار تذيب الرصاص وتعقد اللبي ونبى المه يرطب خشب الصنبد ويعقف خشب المِّينِ وَجِد (64) الطعام الطيّب ينفع الجاتع ويصرّ الشبعان وأجد المدواء البالغ ينفع الميص ويصر الصحيح فليس عنكر ان يكبون

¹⁾ cj. fem. 2) codd. nomin. 3) M العليل.

شوء يطبق النجس وينجس الطاهر والله الفيان الذي كان يقبِّبها * لعزال * يم الدها٦ فأنَّه قد تشبه لبعض الناس باسم شيطان فنقرل ان עואול اسم جبل كف عناك (מלכים 14, 7 II) ותפש את הסלע במלחמה ויקרא את שמה יקתאל , צגנצ الديهر الادوهر الراهر كل مواضع ، فكان احد الراسين يقرب عن الدادات في القدس اذ اكثر خطائع في القدس والآخر يقرّب عن الأملة خارجا اذ أكثر خطائه خارج على طبيق التفصيل واما معنى ايقلع السهمين الذي كأنه اشتع ما في القصّة ظين ان ليس نلك لاختلاف للقرب له بل الا جميعا لبِّ واحد وأنما ايقام السهمين لاختلاف القرب عنه وم تدراط التدهر فيجب ان يسائلوا اولا فاذا حصل فلل واحد شيء قرَّبه ع عن نفسه على عدّة من ملك لد وَاللَّ يقل عن لادال لاداها كيف يغفر بها للقرم ننبا لم يعلموه الآم يقول في ارَّل القصَّة عن القتيل للوجود (דברים 1, 12) לא נודע כי הכהו ظرل كما " أن تاديب الانسان يجب على فعله ما لا يجرز ١٥ ان يفعله *كذاك تاديبه يجب على تركمة أن يفعل ما يجب يفعله 11 فهارلاء 13 لو نصبوا الم حارسا13 طائفا وعسفاء لم يكن ألم دادلا والا الدامة فلبا لم يفعلوا نلك وجبت العقيبة وليس بقدار ثمن تلك البهيمة ظط تلن منعام

¹⁾ M الأطهار et الأجباس 2) M singul. 3) m. oum artic.
4) m. singul, M أمالة . 5) M العالمة . 6) m. norto, M VI
conjug. 7) m. يجب . 8) M وقد . 9) m. هال . 10) m. on. 12) M add. المذكورون . 13) M عراسا M . 13) المذكورون . 14 معسا يوسسا يوسسا ومسا يوسسا يوسسا ومسا يوسسا يوسسا ومسا

من الراصة في بعض واضاع والآلا أنه يوى هذه الأمّة للمسكلة بهذه الشريعة فليلة مهينة و فنقرل لو جعل لاهل شريعته الدولة الماتسة الشاتسة الشاتسة الماتسة و الماتسة القال عنهم اللقار البا يعبدون وباع حراسة لنعتاع وكما علمته و يقولون عن الفسهم اللهم عليه والمناع والمنا

كبلت للقائلا الثالثلا بحبد الله رموزه للقائلا الرابعة

في الطاعلا والعصيلا والجبر والعدل

افتتح لها صدرا بل اقول الا اله البنا للخلوقين كثيرين فليس ينبغى لنا ان تحير فى للقصود منهم أيّما هو لان هاهنا بلا طبيعيًا يُتبيّن لنا بد من هو للقصود من جميع المخلوقين فاذا محصنا بذلك الباب وجدنا للفصود هو الاتسان وذلك ان العادة والبنية تجعل كل شئ شريف فى وسط الاشياء التى ليست شريفة مثلة فنبتدى من صغير الاشياء ونقول ان لحبّ مترسط

ي قرل m. add. مهاند آه مهاند (3 من 3) m. suff. singul. et يقولوا الله المعدودين M (4) m. nominn. 5) M يقولوا

داخسل جميع الروى وذلك أن للحبِّ اشرف منه اذ نبت النبات مقوامة منه وكذلك ما ينبت منه الشجر ان كان1 هو الماكول كان مترسطا للتمرة كالجورة وان كان من نواته كانت النواة مترسطة كالتمه الأربيلتفت لل للاكبل وترك خارجها التحاطها وكذلك محمَّة البيصة في (55) للترسِّطة لها لأن منها يكبن الغرج والقروج وكذلك قلب الانسان هو متوسط صدوه لاته مسكن [النفس والرارة الماغينية وكذلك الروح الباصر متوسط العين الن البصرة يكرن به فلبًا راينا فله القصية منتشبة في كثير من الاشياء ثم وجدة الارص مترسطة والسماء والافلاك تحيط بها س جميع جهاتها [صرّي] عندنا أن الشيء القصود به الخليقة في في الارس ثمّ تصفّحنا جبيع اجزاتها فراينا التراب والماء مواتين فرجدنا البهائم غير الطقة • فلم يبق الله الانسان تيقَّنَّا انَّه الغرص للقصود لا محالا وتفقّدنا اللتاب، فوجدنا فيد قول الله (الالاان אנכי עשיתי ארץ וארם עליה בראתי ווע ייט על (45, 19 التبرية صنَّف 10 جبيع للخلوين فلبا استتبها قل (בראש' 1, 26) נעשה ארם كـــ يـبى قصرا ويغرشه وينصره ثمّ يدخل اليه صاحبه والد قدّمت هذا الللم ابتدى الآن واقبل عرفنا ربنا على يد انبياته انّه مُصّل الانسان على جبيع خلقه بقوله (Bid. 28) ורדו ברנת חים וכעוף השכים כשל של בל נים כיומור (תהלים 8) י ארנינו מה אריד שנך בכל הארץ ע ול-בי

¹⁾ m. om. 2) M المرام الله 3) m. היא אור 4) m. sine art. 5) M المرام 6) M plur. 7) M add. أخارجا 8) m. plur. sed به عنه 9) M كيف M كيف الله 3 ودنه at in marg. emendatum ut m.; edd. عنه يه المرام الله 3

واتَّ عطاه القلبة على طاعته ووضعها بين يليم وضعا ومكَّنه 1 وخيره وامره أن يختار للحب كما قل (דכרים 30, 16) דאה נהתי לפניך היום את החיים ואת הנויב על נשגם (19) ונחדת المرا لنا على فذا القبل الآيات والمعيرات فقبلنافاء عم تنظبنا بصناعة النظر عانا شرَّفه فوجدنا وجه تشريفه بالحكية التي אדם (94, ומלמד אום לעו פל (תהים 94, ומלמד אדם ١١١٦ فهو بها يحفظ كلُّ شيء مادي " من الافعال وبها ينظر في كشرة 4 من العواقب التي الل وبها يصل ال تسخير اليوان ليفلحوا ، له الارص رينقلوا اليه علاتها ربها يصل الى استخراج الله من عبق الارص حتى صارء على رجهها بل صنع له النواعير التي تستقى منها ويها يصل الى بناء المنازل السيّلا ولبلس الثياب الفاخرة واصلاح الاطعة اللذيذة وبها يصل الى *قود الجيوس والعساكر وتدبير لللك والسلطان حتى انصبط الناس وتسقّموا وبها يصل ال • علم فيئة الفلك ومسير النجرم ومقادير اجرامها وابعادها وسائر احوالها فإن توقم متوقم إن المفصّل هو شيء غير الانسان فليمنا فلذا المفصّل او بعصم بغيه الوذاك كلَّا لا يجده فجعةً ان 11 يكون الاتسان المامور والمنهيِّ 11 والمثاب والعاقب اذ هو שלי ושול פשנים לש" (שמואל I 2, 8) כי ליי מצקי ארץ

¹⁾ m. مضى المحدد على المددد المددد المددد المددد المددد المدد المددد ال

פל משלי 10, 25 וצדיק ימוד עולם נוגו דיבוני פני الاصل وما يتفرّع منها علمت أن تشريف الانسان ليس فو وهما وقع في نفوسنا ولا ميل ملنا به الي محاباته ولا ايثارا حملنا عجب وصلف* أن ندَّعيه لانفسنا ألَّاه حتَّ صحيح وصدى مبين ولم يشرِّفه للكبيم بهذا * الامر ألا لأنَّـه جعله موضعا لاموه ونهيه ויאטר לאדם הן ידאת וי חיא תכמה (28, 28 איוב אוני האמר לאדם און ידאת איוב اعداد عدلا عددة وينبغي لن أرسم ما فرِّنته " في هذا الباب ممّا يحتلج اليه واقرل أنَّى تفكَّرت فقلت كيف يكون المعرِّل من جميع ما في العالم على الانسان فهوذا نشاهد جسم صغيرا حقيرا فتثبُّت [94] في ذلك فوجدت وعلى أن جسمه صغير فنفسه أوسع من السهاء والارص ال يحيط علمه بما فيهما نعسم حتى (56) بلغت لَلْ الْمَعْوِثَةُ يَمَا فَكِهُمَا ۗ الذَّى بِهُ يَكُنِّن قَوْمَهُمَا ۗ أَعْنَى الْبَارِيُّ تَعَّ وتقدّس كف (תהלים 14, 189) נפלאים מעשיך ונפשי ידעת اللها وتفكّرت في قصر عبو وما لم يحتى دائما فتبيّنت أن الخلف اللها اعطاء عدا العمر القسير في عداه الدنيا التي عبى دار كلفة *وجده انَّه الله نقل * فله لحيوة الدائمة رعلى ما كلُّ الكتاب (ibid. 21, 5) חיים שאל ממך נהתה לו -- وكما سايين في المقالة التاسعة وتفكّرت ايصا كيف مع تغصيل الانسان فأه بنيلا جسمه ضعيفلا مركّبة من الدم والبلغم وللرّتين وقلّا كانت اجزارًا صافية متشابهة فردت هذا الخاطر رقلت ان سمنا فذا فأنما نسم ان يخلق

كوكبا أو ملكا لان جسم الانسان البعلم هو هذا المخلوى من هذه الاخلاط رهو اصفى هذه الاشياء الارضيّة رما كان أصفى منه فهو احد الاثنين امّا ملک او كوكب بى سلم ان يجعل جسم الانسان من اجزاء ليس في اجزاء فأنما سلم ابطاله كمن سأل ا اللا تكون سباء اللا من تراب ولا تكون ارهن اللا من نار الذمي سلم לאכשל בא לעש אלא פער אל (תהלים 24, 104) מה רבר מעשיך י' כלם בחכמה עשית בשלכם ונמו ל פני עותוש التي تحلُّ به وقلت فلا ؛ وقيها لو نفعت عند فوجدتها صالحة له لتبدعه عن خطائه وتذلَّاه البِّه وتعدل احواله كما قال (١١١١) 19 והוכח בטכאוב על משכבו נישלם ונשו في تسليط للرّ والبرد عليه واحساسه بسموم الهوام ا والوُّدات فعلمت ان اشعاره بذلمك صلاب لد لاتّه لو كان لا يحسّ بلا كان لا يغيى عقاب ربِّه لاتَّه أنا قال له لنِّي أَوْلك لم يلدر ما الالر فاحسَّه بهذه الآلام لتكون له انودي كما كل في الحرّ والوهيج (دات الالا 8, 19) ود الدام المال وم درا درال الله المال العلب بالسهم (דברים 82, 58) חמת חגיגם יינם فتفكّبت في هذه قدولهي للذكروة المركبة فيد والشهوات التي كثير منها آفة عليد فتبيّنت ان للحكيم لر يركبها فيه اللا ليصع كل واحدة في موضعها بالعقل الذي رقد أيَّاء أمَّا شهوه الغذاء فلكامة الصورة وأمَّا شهوة الغشيان فلاتاملاء الخلف ويتنارل الجميع على ما بيّنه له واحلّه ا فإن هو تناوله

¹⁾ M مسلم 2) M in tex. وأو et in marg. emend. كاه ; ej. 8) m. مثل 4) m. سه وقاله الله عليه 5) M ore. 6) M masc. 7) m. نظارت 8) m. نظرت 9) m. add. له الله مدينة 10 سه 1

من جهة لخلال كان معذورا وان هو تناوله من الخرام كان ملاما ا לש של (משלי 23 ,11) תאות צדיקים אך טוב 🤣 (תהלים כי הלל רשע על תאות נפשו מילקים צבי ובל ג (10, 8 [95] العذاب الاليم والتخليد في النار فرايت أن ذلك بأزائد النعيم الدائم والتخليد في الثواب وانهما جميعا أن لر يكونا كذلك فلم يِغْبِ بِكُلِّ تَغِيبِ وِيوْفِ بِكُلِّ تَرْفِيبِ وَعَلَى مَا قَلِّ (اللهُ اللهُ اللهُ 12, 12) אלה לחיי עילם ואלה לתרפות לדראין עולם פיולפי נ أته قبل للك قد امر فيه في دار الدنيا بالقتل على صروب ٤ מיתורת تتبينت ان فله الصلحته وليست بخارجة عبا في العقل لان العقل يقصى أكما يبي الانسان الواحد أن قطعً بعص اعصائد مبًا فسدت بسم أو يرص صواب اليسلم باق جسه كذاك يبى جنس الناطقين ان تتنّل من فسد منهم وافسد في اليلاد صواب اليسلم باق الجنس رصلي ما عل (١٥٦٦م ١٥, ١٥) וועשארים ישטעו ויראו נישג דשגענם פל ווד ויפיף יי ياب العدل في أمر هذا الانسان اقبل وكذلك كلّ ما تشبّه للون ا مبًا (67) اشبهها ينبغي ان يحسن بد الظن ظلَّه يجد لا محالة נג פא אין אל (תהלים 26, 10) כל ארחות "חסד الاهال وسعد بيلل الوقوف على صدة الابواب من وجدوه العدل كيف هو اقبل وميًّا عشبة عدل الباري ورألته على هذا الاتسلن انَّه اعطاه القدرة والاستطاعات على عبل ما امره بد والامتناع ممَّا نهاء عند وذلك مبين في العقول واللتب امّا في اتعقول فإن الحكيم

¹⁾ M أيل منا 2) M om. 5) M anie مناوما 4) m. et M acous. 5) M cum artic. 6) m. أيرا

لا يكلُّف؛ أحدًا ما ليس في طاقته ولا ما يحجز غنه والتتاب فقال: (6, 5 מכי כה עטיתי לך ומה הראתיך ענה בי 🗞 וקוי יחליפו כח פע (thid 41, 1) וקוי יחליפו כח פע (thid 41, 1) חחרישו אלי איים ולאמים יחליפו כח 🚜 (מכה 1,3) באור חבקר יעשות כי יש לאל ירם פלונים ונים ווי וויים שב يجب ان تكبون قبل الفعل حتى تعطى الانسان الفعل والترك على البدل؛ ولاتها لو كانت مع الفعل سواء كان كلُّ واحد سيبا للآخر او لا واحد منهما سبباء للآخر ولو كانت بعد الفعل تلان الاتسان يقدر على ردّ ما قد عله رهذا محال والذي قبله محال؟ فقد رجب ان تكون قدرة الانسان قبل فعله ليتم بها له بلوغ امر الله ربع وارى ان اين ان الانسان كما ان فعله للشرء هو فعل مناك عر تركه ايصا لانَّه أنَّما تركه بلن يفعل عدَّه ليس كترك لخلف جل حمّ لخلف الاشياء الذي ١٥ بينًا لنه ليس هو فعلا لان لخلف ترک ان يخلف الاجسلم وما فيها وتلک لا صدّ لها والما الانسان ظف فعله الاعراص ظلما يترك شيسًا بإن يختار فعل صدّه فان لر يحبّ كوه وان لر يرص غصب فلا تجد له منولة في ما بينهما وكذلك تقيل التب ("קרא 18, 50) اשמרחם את משכרהי לכלתי עשות פחקות התועבת אשר נעשו לפניכם צלים [96] ונים (תרלים 119, 3) אף לא פעלו لاالله وددودا مردد وينبغى ان اين ان الانسان لا يفعل

رأما M (3 واما الكتاب فعلى ما M (4 واما الكتاب فعلى ما M (5 من الكتاب فتها 4) m. sine artic. 5) m. من الكتب فتها (5 منها سبب ، 7) m. فعله ، 7) m. يقبل للحال (9) m. تركد للشيء هو فعل M (5 فعله ، 10) m. famin.

شيئًا الله وهو مختار لفعله الدلا يجبو أن يفعل من لا اختيار أه ولا من ليس فو مختاراً وهذا الذي نرى الشريعة الا تابم العقبة لمن فعل شيئًا من المنكرات " سهوا ليس لانَّه لا مُختار وللن لاتَّه يجهل العلَّة والسبب في ذلك كقولنا في ١٦٦٦ دولا والادن الله متعبَّد لقطع الخشب مختار وأنَّما سها عن التحيِّز وفي باذل السبب اتَّه متعبَّد الرَّالات اللَّاح وأنَّها نسى انَّه يوم السبت ثمَّ اقرل بعد فذا الامر الله العالق جلّ جلاله لا مدخل له في المال الناس بوجه وانَّه لا يجبه على طاعة ولا على معصية ول على ئلك دليل ، من طبيق للس ومن طبيق العقل ومما في الكتب والآثار فأمّا من تحسوس فانّ وجدت الانسان يشعر من نفسه بأنّه يقدران يتكلم ويقدران يسكت ويقدران يسك ويقدران يترك لا يشع بقوّة اخبى تانعه على ارادته البتّة وليس في الام اللا أن يديّر طبعه بعقله فإن امتثل نلك كان أريبا واللا كان جاهلا وامًا من للعقول فإن أحجم قد قاست في ما تنقدّم على فساد ان يكون فعل واحد من فاعلين ومن طنّ ان الخالف جلّ وهزّ يجبر عبده على شيء فقد جعل فعل الواحد لهما جبيعا وايضا لاتّه لو كان سيجيه لر يكن معنى لامء ونهيد لد واينصا لو جبه على فعل ما الريجز يعاقبه عليه وايضا لو كان الناس مجبورين وجب الشواب المون واللافر أذ كل واحد عمل فيما استعمل كسان حكيما لو استعمل [58] صانعين الاوّل في البناء والآخر في الهدم وجبت عليه الاجرة تلليهما وايضا لا يجوز ان يكون الانسان

¹⁾ m. sine artic. 2) M آئنکرات 3) M som artic. 4) M plat. 5) M قود 15

مجبورا ألا وكل معذبوا ومعلم أن الانسان لا يطيق أن يغلب قدُّة ربِّد ثانا اعتذر غنده اللافر باند لم يقدر أن يون بد رجب ان يكون صادة وعُذره مقبولا وأمَّا من الكتاب فكها " قدَّمنا من ع (מלאכי (מלאכי (מלאכי בחיים בו של וויבומיני (מלאכי (1, 9 מירכם חיתה זאת חישא מכם פנים כן ישים וلباري بالتبيُّ ، من خطاتهم بقواد (ישוניה 1 ,30) הוי בנים סודרים נאם י לעשות עצה ולא מני - בו נשיק ולדוקם ים משל ועוניבט י ישלה (ידמיך 38, 21 לא שלחתי את הנבאים ורום الدا له تدام برأاه المو دديد وا اشبه نلك ومنا في וצמן מו נבע ונבעה (ברכות 38) דכל כידי שמים חרץ מיראת שמים שנאמר (דברים 10, וצתו ישראל מה " אלהיך שאל מעמך כי אם ליראה - ביש ונ ג בינ بعد [97] هذه الانصاحات، حال تلتبس احُدْ اللتاب في نفي للبر بثلاثة اصرل اخبر الابل اعجاب اعجب الناس من عدا الام هل (יחוקאל 18, 23) החפץ אחפץ מות רשע ,ווצונ וציובי וציום וני פבלו ולהשם ער באני מבול (88 באות) כי לא ארופץ כמות חמת פיצוני בשם عليه בשם פול (ibid. 88, 11) אמר אליהם חי אני נאם י' אלהים אם אתפיץ במות הרשע לשל بدمن لل جهة وتومد فيد وبعد فذا البيل اتبعد بهذه للسائل وقبول لعللًا تقلا يقول فاذا كان على ما يين الله لا يبيد معصية

عاص 1 فكيف جار أن يكون في علله ما لا يحسنه 1 أو ما لا يرضي بع والراب عبي فأنا قيب وقو المنكم عندنا أن يدم الحكيم في ملكه ما لا يبدعه او ما لا يوضى بدة أنَّما يكون في الانسان لام الانسان أنَّما يكب الشيء الله كل يصبُّه وبنا ليس يكه فله للعاصي * لذاته اذ لا يجبر لن يلحقه عبص من الاعباص وأنما كرهها لنا اللَّها تصبًّا الآتًا لِي تعدِّينا عليه فلم نعتف له بحقَّه جهلنا وان تعدَّى بعصنا على بعض اللكنا انفسنا واموالنا قال الامر مكشرف، على فدًا قليس منكر أن يكبن في طله ما نكرفه تحيم وما بين لنا الله مكوم عنده النا على طبيق الاشفاق وقد فصر بذلك في التلب على (דומיה 19, 7) האתי הם מכונסים נאם י הלוא אחם למען בשת פניחם לאו לם يقل ليصا ال كل عللا ما يكنون قبل ان يكون فقد علم بان الانسان سيعصيد فلا بدَّ من أن يعديه الانسان حتى يتم ما علمه وكشف فله الشبهة لبينُ من الاولى وهو أن قاتل هذا ليس معد دليل على أن علم أقلق بالاشياء هو سبب كرفها أنّما هو قبل توقّمه أو تعمّده وبيل فساد هذا أتد لو كان عسلم الله بالشيء هو سبب كون الشيء اللقت الاشياء الديمة و لم الله الله الله علمه بها والبا نعتقد ألد يعلم الاشياء على مثل حقيقة كرنها ذا كل منها ميًّا يحدث 10 فو نقد علم بأنَّه سجدت رما كل منها ميًّا يختاره الأنسان قلد علم بلن الانسان سيختاء فان قال فذا علم الله لن

¹⁾ M oum artic, n. 1987. 2) M مليد 3) M om. 4) هـ العال 5) m. مكشف 6) M العال 7) M العال 8) M om. 9) M الله 10) m. sine suff.

الانسان سيتكلّم قل يجرز أن يسكت قلنا بلسان فصيح أن الاتسان ألو كان ليسكت بدلا من أن يتكلّم النّا نصع في أصل القول ان الله علم* ان الاتسان سيسكت ولم يكن يجوز ان نصع اتَّه علم ان الانسان سيتكلُّم لاتَّه أنَّما يعلم الخاصل من فعمل الانسان الواقع بعد كل تدبير مـنــه وتقديم وتأخير (59) فذاك بعينه الذي يعلم " كما كل (תרולים 11, 94) " ידע מחשבות אדם אל יצרו אשר הוא כי ידעתי את יצרו אשר הוא الإنقاة ١٣٦٦ ووجدت الناس يتساطين في فقدًا الباب ما وجه لحكمة أن يأمر وينهى الصالح الدَّى علم منه انَّه لا يزيل عن طاعته ظميت لذلك 4 رجو منها ليعرف ما يسريد منه ومنها ليكيل أه الثواب الآم ان فعل طاعته رهو غير مامير الريكنين له عليها ه ثراب رمنها لاتد الوجاز ان يشيبه اعلى ما فر ياموه لجاز ان يعاقبه على ما لر ينهد " فكان ذلك جيرا ومنها أن يعيد " طيه الامر" مع الرسول مع الامر الذي في عقله ليحذر ويحترز ويستطهر כֹלְ (יחוקאל 8, 21) ואתה כי הודרתו צדיק לכלתי חטא צדיק והוא לא חנוא חיו יחיה כי נודר - אישולם ובשו א وجه الحكة ف الرسالة الى اللقار " الذين قد علم منهم الهم لا يرمنون ويشبّهن هذا بالعبث فصبت لذلك رجوها 6 منها الله لر الر يبعث الى اللقار • رسالة 10 *ورسم لهم 11 الاجل على لهم علم

الله يقولون لو جاءًا رسول الآمنًا به ومنها أن الذي في العلم لو لم يخرج لل الفعل ثلان الثواب والعقاب على علمه لا على افعال العباد ومنها أن دلائله المسَّيَّة والعقليَّة كما نصبها في العالم للمُّون واللغر كسذاك وجب أن تعمّ دلائله النبويّة المُوسنين ا واللغيس ومنها أتبد كما صحِّج لنا أنَّد من أمر بالقبيج لمن لا يفعله كلن مسيثًا اليه ريستي جاهلا كذاك من امر بالحسن لل الله يفعله محسن اليه ويستّى حكيما ومنها ان 4 الآمر بالحسن ان كان اذا ترك للأمور قبول أموه يصير أمرة جهلا لعلَّةِ ما لم يقبله فكذاك ون أمر بالقبيم لمن يقبله يصير أمرة حكية *أن يقبله للأسور بده فتتقلب حققف لحسن والقبيج وتصير بحسب القبول وهذا محال ومنها أتسد كما سارى بينهما في العقل والقدرة والاستطاعة كذاك جبب أن يساري بينهما في الامر والرسالة وبعد ذلك اقرار ان العابث انبا يكون من فعل شيئًا لم ينتفع بـ احد وامّا رسالة الله الله اللقارفان كاتوا هم اختاروا الله ينتفعوا بهما ولا يتأدَّبوا فأنَّ للرُّمنين وساقر الناس قد تاتَّبوا بها واعتبروا وكما ترى ان العباد لل الآن ولل الابد يتناقلون خبر * الطوفان وخبر اهل ١٦٥٥ وخبر فرعون والشبههم ويتساطون الاكلن أسلام العبد القتل من أحد افعال الله لمّا عقوبة له لو بلوى فانا قتله متعدّ مشل ١١١١٢٢ لبعص الاتبياء كـيـف نقرل • القول في ذلك الفعل والي ص [99] ننسبه فنقول أن الاخترام فعل الله والقتل فعل للتعدَّى فأن كلنت

لان m. من المومنين m. (1 بالاحسان m. (2 المومنين m. om. 4) m. وي المومنين m. (5 الآمر بالاحسان كلن (5) M. من قبل الامر بد m. (5 الآمر بالاحسان كلن (5) m. ot M سال et om. خبر ot om. الاسلام ot om.

للحكة قد ارجبت الاخترام فلو لم يتعدّ هذا القاتل فيقتله لهلك بسبب آخر وكذلك القبل! في السارى اذا كان اذهاب! الله لبعص اموال الناس امًا عقوبة لهم وامّا محنة فكيف القول في السرى ٥ هو فعل من الله والجواب ان التلاف فعل الله والسبقة فعل الناس فان ارجبت للحكة تلف نلك الشيء لو لم يسبقه السارى لهلك بوجوء اخبى وكذى اجاب الالالااة واخبوه لبعص ملوك الريم שוני ואנו מחוייבין: מיתהן לשמים אם אין אתה הודנגו הרבה מויקין יש לו לפנוע בנו אישולים ובמו كيف عرب רור עום على ما فعله من العصية بتشبيب אבשלום ان (66) يفعل مثلها بمل أعظم " منها كما قال (تعداللا أ 12, 12 II) כי אתה עשית בפתר ואני אעשה את הרבר הזה נגר כל ישראל ונגר השמש פעל ון פגו לאת וולם ולאת וב נחן ١٦٦٦ على قسين احدها فعل الله رهو اطفار ١٣٥٥ أال وسط يديه والتسليم لد جيع ما كان نا٦٦٦ رصند قال (ibid. 11) ١١٢١١ الال מקים עליך רעה מביתך פוצב של אבשלום וולדבוני פוגב שון بقيل العدد עם נשיך לעיני השמש הואת وأنبا إاه بتقديمه اخبر اختيار الالالأان على ١٦٦ ليوجع قلبه بذلك ويتساطس عن خبر طلالات الدادات وما اتيا في العلامين القتل والخراب وسائر انواع الظلم فكيف قل الله تع عن احداها الله

¹⁾ א שני ג'וליילות בי (1 אליילות מין 1 אליי

משל ונ של ל סנרוריב (ישעיה 10, הוי אשור שכט אפי וכנטה דוא בידם כים الآخر أله سيفه ال على في נבובדנצר יחוקאל 24, 80, וחוקתי את זרעות מלך כבל ונחתי الاه الادا والا النقبل موضع فعل الله تبا وتع لهذيب وغيالا هوا لفظاء القوة والتاييد كما مثل بالسيف والعصا ومع ذلك كلُّه ما فعلاء وجنوها فباختياها يستعقان عليه الجاراة بنها كل (ישעיה 12, 10, אפקר על פרי גדל לכב מלך אשור בנ (ידמיה 24 ,31) ושלפתי לבבל ולכל יושבי כשדים את כל الالله ويتساطهن ايصا الدر جميع الجادث حادثة عبى امء فاذا سبّب لمُومى ما ، يصطبّ لل اللذب فهو اضطبّ لل اللذب ففي هذا جوابل احداقا أن الناظر اذا جود النظر في كيف اصطر الانسان لا اللذب رجد له سببا من خطه الانسان في تدبيره واحالته ذاك على = ربّه وكما قال (تالله الله (19, 8) المال المال תכלף דרכו ועל י יועף לבו צוצב וב הש וששנ ונים ركب فيد لن يصطر الى اللذب، ابدا (100) لاند الا كل قولا يحتمل أن يبيز على حقيقته" عجاز من اللغة فهو صادق رئيس عليد مبًّا يتالِّل للعترض * كلامد وللك كما قال ١٩٥٢ ١٦٥ ثاراً عن שרה אחתי היא رهو يعنى و تفسيره نسيبتى كما رجدة أالا سمّى ١١١١ من طريف اللغة وهم توقّعوا أنها اخته على اللقيقة فلم يكن

عليه sine فكمل ...باختياريستكا يا 10 ما 20 شكل ...باختياريستكا يا 10 ما 30 m. om. 40 m. و11 ما 10 أن 10 m. sine artic. 7 M ما 10 سالتها التعاريب الله 30 M ما 10 سالتها التعاريب الله 10 سالتها التعاريب اللها 10 سالتها 10 س

عليه هو جناب بل كل عليهم لاتهم تعدّوا ال سبيل الغييب ان يسُل عن احواله رعن مصالحه رعبًا يعوره وليس سبيله أن يسلُ عباً ٤ معه الى شيء هو اولا سيِّما وقد وقعت لد " تجبية بغيرة כֹק (בראש' 20,11) כי אטרתי רק אין יראת אלתים ונ' وان قد تكلِّبت في هذه للسائدن ما ديد كفاية ديان الناظر في فذا اللتاب أن يتأمّل أجبيتها في كلّ ما رجده مثلها ثمّ أضمّ لل هذا القبل * جملة الفواسيق التي فيها شبه وشكوك في معنى الله والعني المتها السبب أتسام اللغة كلما ذكرت في مقالة التوحيد ان اللغظ ان لم تتسع لم يوجد فيها اكثر من ذكر عين الشيء فقط إيت أن أثبت أجناس تخبيجها حتى توافق ما في العقل فالا عددت كم جنس في وحكيب من كل جنس منها ابعاها فالطَّلِع في اللَّمَاب يصمَّ كلَّ نوع وكلُّ شخص لل جنسه بعقله راع الله الله المناس الآول منها باب النهى تشابه على الناس المنع بالنهى رمنع " الفعل ربينهما الفرق الكبير نلك كقول ווא פען פאן (ibid. 20, 6) אבימלך אבי (אחשך גם אנכי ١١٦١٦ كاكا أو طنو الله منع فعله والما منعد بالنهى والتعييف ונן מת על האשה אשר בלק הגך מת על האשה אשר לקחת של ל ובשו ואם אינך משיב דע כי מות תמות فَنْع אכימלך من تلك للراة حتى لم يقدر لن يقبها בֹל על כן לא נתחיך לנגע אליה פנ צאים וושוש זו (69) גובא

¹⁾ M عبس (4) M add. مند (5) M عبس (4) M عبد (5) M plur. (6) M جارئاء (6) M جارئاء (7) M جارئاء

מطلقته بعد ترجها بغير כرم (דברים 4, 4) לא יוכל בעלה חראשון אשר שלחה לשוב לקחחה יש בפני וلاختيار رئيس يـقـدر بالشريعة وكقراء (bid. 17, 4) ألم الاحار أادا את הפטח בארד שערך وما اشبه نلک والثاني الصدّ عي مصالم الدنيا عقربة تشبُّهن 2 له بالصدُّ عن مصالم الدين فترقبوا للك جيراً • وذلك مشل * قول (العلالة 6, 10) االعما לכ חעם הזה ואזגיו הכבר ועיניו השע לומוף בים אגל ان يحدث عليهم سببا فلا يتبيّنوا * امبر بنيام من حبب وأفة وما ماثلها نياحيون في صواب ذلك العبل ولم (الدام 28, 28) והיית ממשש בצדורים כביב (איוב 13, 13) לוכד חכמים כערמם ועצת נפחלים נמחדה יומס יפגשו חשך פל מסיר לב ראשי עם הארץ וג' (ibid. 18, 24) المال الله ١١٨ وفارلاء توقموه الله في امر الدين ويكبن معنى الال الله الله والمرجون عن محابلا عدوم فيسترجون منه كسا قال في البرب (הושע 18, 18) והוא לא יוכל לרפא לכם الله الالما صدو والد والثالث في تقيية النفس عند ورود جاتحة من بالله ومن خبر لثلًا يهلك منهما " الانسان سمعوها في اللتاب فطنوا لنها تقويد القلوب من قبول الطاعة ولا سيّما ال نسبها اللتاب ال القلب لموضع كيون النفس فيد وتلك قوله (الالثاثا 8 ،7) וחזקתי את לב פרעה (bid. 14, 4) וחזקתי את לב

¹⁾ M II conjug. 2) na. شبهت; conj. عَبْمَت mase. 3) na. در الأسانية; conj. عَبْمَت mase. 5) na. در الأمانية والمانية وا

פרעה (ibid. 10, 1) כי אני הכבדתי את לבו של לי סיחון (דברים 3, 50) כי הקשה " אלהיך את רוחו פכיון פרעה ال تقبية نفسه لثلًا يهلك بتلك الآفة * بل يبقى حتى يتّم فيه باق العذاب وقد ين له ذلك اذ كل (تا ١٥ م و و و و و و و و و و و و و و שלחתי את ידי ואך אותך ואולם כעבור זאת העמדתיך وأمّا طا١١٦ فاحتلج ال التقوية؛ لثلًا يهلك عن هول اخبار بلى ותומנו בק' ל פדש (דברים 25, 26) אשר ישמעון שמעך الدراا الازا وودر وكذلك اعل بلد حدور احتاجوا ال تعريد לדע דאראים וכעול לאי בק' (ידושע 11, 2) ונשמע וימט לבבנו שלל א (ibid. 11, 20) כי מאת " היחח לחוק את לכם לקראת המלחמה את ישראל למען התרימם وَالْرَابِعَ الْتَنْوِيلُ وَالْتُرْتِيبِ وَإِي النَّاسُ ذَكُوهِ فِي الْكُلُّوا اللَّهِ الْمُعْلِّولُ اللَّه تفعيل وتحميل وللك ان البصير بصناعة عقق اللق منها ٥ ويبطل الباطل كمما نقبل ان القاهي صدّى ١٦١٦ وكدّب صمرم ولله مدّل داد وهلم احادم وليس يويد و بللك الله جل احداقا على فعل شيء ولا امره بدا وانَّما يريدا بذلك أنَّه بيِّن عليه وكشفه له ونرَّاه منولته رعلى ما قالت التورية للقدَّسة (١٥٥٦م והצריקו את הצריק והרשיעו את וורשע وكذلك (25, 1 يقال صحّم الحاكم كتاب فالن وزور كتاب فالن أر يزوره بالفعل راكن بالابانة طفني الله يقال عن الدينارين ان الناقد جرّد هذا

¹⁾ M من 3) M plur. 8) M sine artic. 4) M in utroque nomine caret articulo, quem alia manus posteriori tantum superscripsit; سودة 5) M cum artic. 6) m. suff. masc. 7) M IV conjug. 8) M نبشيء 9) M superscr.

ونقش هذا [یعنی بهرج هذاا] لیس یعنون اله نقشه بیده وأَنَّمَا يَوِيدُونَ لَنَّهُ احْبَرَ بِاللَّهُ مَنْقُوشَ ثَانًا تَبْعَتُ ۚ الْأَفْكَارِ فَي فَذَا المجار تكنس وعلى عذا قالت اللتب انَّه من فعل الله اذ كال (משלי 34 ,8) אם ללצים הוא יליץ ולענוים יתן חן "נשיى نَّه يرتبهم في مراتب الرودات، وقل ايصا (الما وبعل اله (14, 9) المدوده כי יפתה ורכר דבר אני "-פתיתי את הגביא ההוא בשם بينت عليه الله مخدوع وكذلك قوله (الألار 22, 20, 1) الله יפתה את אחאב חיעל ויפל מי בפשק לב ונ יב שבעפ وكذلك נפג (רמית 4, 10) השא חשאת [102] לעם הזה ולירושלים לאמר שלום יהיה לכם زور كلام المتنبثين لهم باللشف عنه ركنك مسئلة القرم (ישעיה 17 ,63) למה תחענו י מררכיך لا تصللنا بأن تحكم علينا أنا صالرن بل اغفر لنا وارجنا ومن أم يفهم حسب فدنا واشباقه جبرا والحامس باب المغفوة يوى العبد يقبل استملى (70) اليك ولا تملى عنك اذ يقول (١٦١١/١٦ (ibid. 141, 4) רום לכי אל ערותיך ואל.אל כצע (119, 86 ملا النا لحد الحدد الا فيظي أنه اراد بالتسييلين باب الجبر وأنما صو باب المغفرة يعنى اتبك اذا غفرت لى قد استملتني ألا اعود فعصيك وان لم تعفر في فقد ايقنده نفسي الاياس فسبب ذاك ان اميل الى • طاعتك رحلي ما قال (ibid. 51, 15) الأفادة פשעים דרכיך والسائس وصف فعاء بالبنية الاصلية يطي به

¹⁾ glossa in m. 2) M V conjug. 3) M على et ملك على 4) M om. 5) M ut edd. أوقعت ثي 6) وأ. 6) وأ. 27 ملى وسف

ונ בובט פינון כק (משלי 16,1) לארם מערכי לב ומי מענה לשרן בער ب לל לשו ולסוב כיק (12, 20, 14d) און שמעת ועין ראה יי עשהו גם שניהם לושוד ביולב י ונות בדק וושואש וב " בשתום בק' (ibid. 21, 8) פלגי כדים לכ מלך ביר י אל כל אשר יחפרץ ישנו בשם פוני וס البلك؛ خاصَّيَّة أن يسوِّع في نفرسام ما يشاء وأنبا هذه مبالغة يقرل حتى لللك سبيل قلبه أن يكرن في طاعلا الله مثـل الله بيد نفسه كيف شاء اللك ميله واصرفه والتلبي حدوث سبب يقع مع حدوده اختيار الانسان لفعل ما رهو على 8 ضروب احدها كفاية الاهداء فيتقرّ العبد بذلك لغمله من الافعال فيقال أن اللاق له اصدات سبب له ذلك على الحجاز כק' (١٦٦ 88 ،5) ויער יי את רוח שלפנאסר כלך אשור ליבט (ד'ה 36, 22) ויער יי את רוח כורש מלך פרס לנישו (Bid 21, 16) ויער יי על ידורם לבשו (עזרא 6, 22 כי שמחם יי והסב לב מלך אשור עלידם פונשו (ר'ה 25, 20, ולא שמע אנוניה כי מהאלחים הוא לובשו (מלכים 15, 18, 16) ולא שמע המלך אל העם כי היחה מכה מעם " על פלב אצונו ושלי לוצים والثلقى صفه للذهبي وخلاص الرابي باعتدال الزارة حتى ينفام العبد باب الديس والعلم سمع بنهـذا فظنَّ أنَّت جبر وهو ما قل (מהלים 4 ,25) דדכיך י הודיעני אורחותיך לפרני ליצים

^{.1)} M implut را : et in marg را : pro i. 2) M com. 3) M phur. 4) m. المجاز : 5) m. المجاز :

(ibid. 86, 11) הורני י' דרכך אהלך באמרוך לעמו (ibid. 86, 11) נס (II, 30, 12 העבר עיני פראות שוא פונשו (ד'ה ibid. בידורה (103) חיתה יד חאלהים לתת לדום לב אחד אינוש آية منجزة فعلها الخالف تتكون سببا لايان قوم كثيرين فيسبعها السامع فيطن القول عجرا حرم المائة (מלכים 18, 87 م) لادوا י ענני וירעו חעם חזה כי אחה י אלהים ואחה הסכת את לכם אחרנית يعنى أن فله النار أذا نولت ظحرقت الرادم استطفت بها القلوب التي في ١٦٦٦٢١ فليس في القبل مصب اكثر من حرف هاء أن نقول المحالدال وكذلك في وقت الاتهالوام الذى قيل فيه (ירווקאל 36, 36) ואת רודוי אתן כקרככם ועשיתי את אשר כחקי תלכו לעש בעג אלל מב יים יים יים اظهار آيات جرافين 4 ربعد فذه الله اصول لر يبق الله ما الوج فيد or قبيل نظلم الفسوق نلك كقوله (הדולים 6 ,61) לך לבדך חמאתי והרע בעיניך עשיתי למען הצדק ברברך בשי السامع أن هذا التاقب يقول أنَّه أنَّها أخطأ حتى يتمَّ عليه ما حكم ً به ربه طيس يرجع فوله العول اللاح على التاهارا والما ينعطف على قوله العالاها الاالالا يقول لفق لى ننبى حتى يصمّ قولك الذي قالت رحكت بان كلّ الثب اليك تغفر له رهذا من للستمل نطير قو (ibid. 84, 18) لالرما إلا تعالا וטכל צרוחם הצילם וلذي لا ينظف على פני " בעשי דע وأنَّما يرجع على الآلا " الله الالتاحات ومند هذا الايصلي، تودل

¹⁾ M (يحدثها (2) M (عدثها (3) M (اكثروس (4) M (3) اكثروس (4) M (4) M (4) M (4) المراجع (4) المرا

الشبه الموقة للبر وحجّه خالفنا البتة على عباده في طاعته ومعصيته لا حجّه لام عليه وعلى ما كل الكتاب (١/١٦ 17). 4 الملائق والمأاة الااتر وعلى ما تأسن (٢١) الآيات وللعجبوات والرسائة

كبلت المقالة الرابعة

القالة العلمية في الحسنات والسيات

عرفنا ربنا جلّ ومّ ان طلحت العباد الدان كثرت سبيت حسات وان معاصيم اذا كثرت سبيت سبيّت وان الجيع محفوظ عنده على جميع عباده حرّا (الالالم 19.28) لا الم الالالم الد الالألام المعلم الالالم حرائم الالالم المعلم الالالم المعلم الالالم المعلم الالمالم الد 19.49 حرائم المالم المعلم المالم المال

¹⁾ M بالمبث (2) M artio. supersec. 3) M بالمبث (4) M بربر (5) M supersec. ن (6) m. ot M به بالانجى (7) M oum artio. (8) m. رياناً الله الله بالله بال

جبيع اعلنا بغير كتاب ولا ديان وأنَّما شبَّه نلك بالكتاب من حيث عهده قيب لل افهامنا على ما بيِّنًا رعَّفنا أيضا انَّاد مهما نحي مقيمين في دار العبل هو حافظ على كل واحد عبله وقد اعد المجازاة عليها للدار الثانية التي في دار للواء وتلك الدار يختمها اذا استنم، جميع عدد الناطقين الذي ارجب في حكتم إن يخلقه صناك يجابي اللاّ حسب الماللة كف الولى (جهرام שפם ישפם אני בלבי את הצדיק ואת הרשע ישפם (8, 17 האלחים על ונשו (ibid. 12, 14) כי את כל מעשה האלחים יבא במשפט על כל געלם אם מוב ואם רע כיידצג נ للك وقت الجاراة في القائلة التاسعة من هذا الكتاب يما يصلم ومع نلك لي يخلو عباده في عله الدار من جزاء على الاحسان وعقوبة على الآثام ما يكون علامة والهونجا الكلِّ المدفوع لموقمت اجتماع اعل العباد ولمذلك نهاه بصنف في التهرية الدحدام التي في נשה אם בחקתי פשל שני מוגן (תחלים 17 86, 86) עשה עמי אות לטוכה בשנה ווקללות וلتي في فصل ותיה אם לא תשמע ביעל ביש (דברים 28, 46) והיו כך לאות ולמופת التاالة لا لاالما فعينها والوذجها في هذه الدار وجملة للسنات مخزونة الصالحين كالذخيرة كت (חדל ال 81, 20 كال רנ מובך אשר צפנת ליראיך כجبلة السيآت יخزونة الطالحين אליבא צבי (דברים 32, 34) הלא הוא כפס עפרי חתום وانه قدّمت عذه الاقوال فارى ان أصف مراتب כאוצרתי

العباد في صرب حسناته وسيّاته 1 كم في منّا علمناها من التناب والآثأر وأضع كل واحدد في موضعه كما علمته ليهتدى بذلك الكثيرون [106] من العباد وانول أن ترتيب العباد في باب السنات والسيات عشر مناول صائع وطائع ومطيع وعاص وكامل ومقصر ومذنب والسق والخر وتأثب والهنا للتوازن معودل على حدق لتتكلّم على معناه وینبغی ان اشرح کل باب منها رما دید واقرل یسمی صالحا من كان أكثر عله * حسنات وطالحا من كان أكثر عله سيّات عده لخل شبيها بالامور الطبيعيّا وذلك أن العلماء يسمّون الشيء حارًا اذا كانت اللورة فيه اكثر من البرودة ويستبن الشيء باردا الذا كانت البيودة فيد اكتشر من الخرارة ويقولون أن البسم صحيح اذا كانت الصحَّة فيه اكثر وسقيم اذا كان (78) السقم فيـه اكثر عكثل هذا اتب الاسهاء النبيِّة أن تسمَّى العبد صالحا اذا كل וצה שלבי סולכו לבו שני יחושפט ויחוקיחו שלבי פיל ון שעפוי שנ شايد الخطأ كسما عل " ליהושפט (ד"ה 19, 2 (II בי הלרשע לעור ז ולשנאי זי תאהכ וכואת עליך קצף מלפני י' אי בגטול עליו השיב (ibid. 82, 26) ולא כגטול עליו השיב יחוקיהו כי נבה לכו ויהי עליו קצף כיים יהוא פשלש פנ של שנעל פים צדקידו שולו פנ בובי ירנידו وميًّا ، رسمه الكيم في هذا الباب أن يكافي في دار الدنيا عباده على القليل من اعلام ١٠ حتى يبقى لام الاكثر ال دار الآخوة ال لم يجز

ان ينقله في دار الآخرة من مسرتبة الى سرتبة لان كلَّ فيق من المجارين مخلَّد في ما صو فيه كـقـم (٦٤١٦ لا 12, ١٤) بهرأة را٣٠٠ עולם ואלה לתרפות לרראון עולם نجعل الجازاة على الاقلّ في هذه الدار رحلي ما شرح ان جملة الحسنات الزمان البعيد ريسيد السنات الدنيا ال يقبل: (דברים 10/0, 7) ااترا وا י אלהיך חוא האלחים האל הנאמן שמר הבריה והחסד לאחכיו – ומשלם לשנאיו אל פניו לחאבידו פין בייוש فلک ان السيّدين طحال الماتال زقّ بزلّه د خفيفتا فكوفيا عليها ש ועון לא האמנתם כי (במרכר 12, 20) יען לא האמנתם כי להקרישני – לכן לא תכיאו את הקהל הזה – לם אכיה دا الدوا على حسنة واحدة كوفي عليها في الدنيا كات (מלכים אל קבר יען היבא לירבעם אל קבר יען (ג, 14, 18 מלכים دا الله المال والله و المال ال كثيرة ما يستحقّ ان يكرن بها في أكثر رمانه [معلَّما ورِّبها كان . الطالج حسنات كثيرة ما يستحقّ ان يكبن بها في اكثر وماند] * منيا رضى نلك تقول الآثار (קרושין 🚁 39) כל שעונותיו מרובין מזכיותיו מנויבין לו ורומה כמי שקיים את [107] התורה כלה וכל שוכיותיו פרוכץ פעונותנו פריעץ לו ודופה לפי ששרף את התורה כלה وحلا القول في من يعل حسنات

ת אונים א (4) אנים אונים אוני

رسيّات فقى حال علد للحسنة لريندم غلى السيّئة وفي حال علد السيِّئة لر يندم على للسنة ظا من عبل السنات الكثيرة 18, 94 וכשוב צריק כצרקתו ועשה עול – כלצ רקתו אשר עשה לא תוכרנה פינ عمل السيّات اللثيرة فندم عليها واقام التبية فقد اوالها عن نفسه وفيه يقبل (tbid. 18, 27) וכשוב רשע מרשעתו אשר עשה - 🗓 אל (18, 22) כל פשעיו אשר עשה לא יוכרו לו כבובי וצו في דב שלו (קרוש׳ ז׳ 40) בתוחה על הראשונות כשל שלו ולשע בג يكرن عبد صالح معدة حسناته لدار الآخية فيندم عليها فتسقط or الدفع لدار الآخية ويجارى على بعصها في الدنيا فيواء الناس كما احْدُ في اللغر ابتدات وتعتد فيغترس وبذلك وتلك ليست نعة ما " ابتداء من اللهر واتما في نعية ما كل مدفوا له فقد صرب بها، رجهه وقد يكون عبد صالح معدّة سيّاته لدار الآخرة فيندم عليها ويتهب فتسقط من أن يعلُّب عليها في الآخة فيقتص مند في دار الدنيا يما لا بدّ منده بن قصاص دنيوق كما (74) ساشرج فيراه الناس كما اخذ في الرجوع من خطته بر تلقته الآلام والمصائب فيتتجّبون 10 وليس يعلمون ان هذا الذي يناله ثيس مبّا ابتداء بل من بقايا ما اقلع عند ذلاا تفام الناس هـده

التصنيفات الجلَّت عنام الشكوك وقريت قلمهم الطاعة كف (١١١٨) ניאחו צדיק דרכו ושהר ירים יוסיף אמץ. בצ בבע (17,9 تقل ان *سيَّت واحدة تفسد كثيرا من السنات فانها ابا تغمل ذلبك اذا كل معها نبذم لعلَّة النائم لا لبذاتها ولا أن حسنة واحدة تصلي سيّات كثيرة فلها اما تفعل نلك مع التجة لسبب التجد لا لذاتها رئما لجّات لخاجد لل عدًا الشرح الألى الفيت قبوا يلبسون الللم ويقولون أن كان في مقدار كنفر واحبد أن يسقط كثيبا من الإعلى أم يجه إلى يكون الا منقدار أعلى واحدا يسقط * كثيرا من اللغر وإن كان في قوة ايان واحد ما يزيل كثيرا س اللغر لر يجز ان يكون في قدوة كغر واحد ما يزيل كثيرا من الإيمان. فيتحيّبون للتّمنين بذلك ثمّ اقبل انّي اجد ايلام الصالحين ف دار الدنيا على صبين احدها على البِّلات اليسية [108] كما قدَّمت الشرح والثان 4 ابتداء محنة يبليع الله بها اذا علم منع قَعْ يصبرون عليها * ثمَّ يعوِّضا عليها * خـيـرا كـف (١٦٦٦/١٥ יי צדיק יבחן ורשע ואהב חמם שנאה נפשו 🙏 🏎 (11, 5 لن يفعل مشل صدًا من لا يحتمله اذ لا ظلمة في ذلك بل الفاشدة في صبح الصالحين ليعلم الخلف أن الله لم يخترم مجانا رهلي ما علمت من 7 ١١٦٠ وصبح الله ان العبد اذا كان بالد معاقبا وسال ربِّه أن يعرِّفه * فلك رسم أن يعرِّفه كسف (١٣٥٦٦ (٦) (٥)

והיה כי תאמרו החת מה עשה " אלהינו לגו את כל אלח ואמרת אלידם – כי נושט משלב ציב באשי וצפונק عن ننبه وانا كان العبد بالله عجنا رسال ربّه ان يعرَّه لر احتلّ به نلک رسم أن لا يعنِّه كف **دالات الدادا (درالدا ال** 11, 11) לפה ררעת לעכרך ולכוז וג׳ שא גיייט ש פשל איוב (10,3) הוריעני על מה הריבני ל يشرح له رخى فل ايصا صلح لثلًا يصعف عند الناس صبر الصافي ويقول انّما صبر لمّا عبف عظيم جواثه واقول حتى الللمل ايتما يجوز ان يبلى ويعوض لأتى اجد الاطفال يولين ولست الشك في تعريضا فيكون ايلام للكيم لله ا كستاديب ابيه للم بالصرب وللبس ليكفه عن الالى وكسقيد الله الادوية اللرفة للرَّة ليزيل مرضا وكف في التهرية (רברים 6, 5) וידעת עס לככך כי כאשר ייפר איש את כנו " אלהיך מיסרך פל ב ב مشل نلک (משלי 13, 3) כי את אשר יאהב י' יוביה וכאב את כן ירצה אם של שנ فهوا كادر أن ينعم عليام عقدار صدًا العوص من غيو الراجبناه جهوبنا الآبل المذى في " ابتداء الخلف في نار الآخية وقلنا اله مل بنا الله القسم الارفر لان النعظ على طبيق التعرض اكثر منها على طبيق التفصّل " ثمّ اقبل واما نعبة اللّقار في دار الدنيا وامهاله فيكون على 6 " صريب منه بن علم الله منه اته (76)

سيتوب فهو يهلد ثتتم توبته كما وجدفاه أمهل والاتهار 23 سنلا حتى تاب 88 سنة رعلى ان ترجت للم تتمّ له رمنام من امهاه المعرج مند ولد ا صالح كما امهل ١٦١١ أخرج مند ١١٩١٦ وامهل אמון نخرج منه الاتواها ومنام من يهله اليكافية بيسير من الحسنات التي صنعها بين يديد على ما شرحنا ومنام من [109] عهله لينتهم بد من قبم مفسدين، اكثر مند كف عن ١٩٣٨ (שעיה 6 ,10) בנוי חנף אשלחנו ועל עם עברתי אצונו طعرط عداد الادا دا ومنه من يهاد المثلة صالح لشيء يصلح מוֹני צֹבׁי ללוט (בראש' 19, 21) הנה נשאתי פניך גם לדכר הוה رمنع من يهلد ليشدّد عليد العقوبة كما خلّص פרעה מ 10 מכות • خُرِته في الجر كو) (תחלים 16, 186, ادער פרעה المائزا داع عالم وخلى عدم الفنون سأل الاعامال ربع عن اولاتك القرم العصاة أن يعرّف على أي رجه فوذا يهاهم لا على سبيل וציצו מבו של של (ירמיה 1 ,12) מרוע דרך רשעים צלחה الله والم الله عرف الله الآخر التعالم عقربة شديدة كف في الفصل الذي بعده (4) עד כותי תואבל האדץ ועשב כל חשרה ייבש מרעת ישבי בה פנ בג شرحت א يحتلج * اليد في باب السائع والطائع اضمّ اليد واقرل * ان فأنا الذي نوى اللتاب يقول (קודלת 9, 18) וחופשא אחד יאכד الله الما الما الله المالية وقعت في نافس طيّب كنف بعده

ينعم عليه ليكافيات حسنات يسية صنعوفا M (2 الله (3 مسؤي M (5 المحتى M (4 مسؤي M (5 المحتى M (4 مسؤي M (5 المحتى M

(10,1) الدادر دال الدائلة العبد يكون له مقتا عبل وعبل واحد في طبق التسبية فقط كان العبد يكون له مقتا عبل وعبل واحد فمن نلك مقة حسنة ومقة سيّتة فامو متوازن فان كان العبل للغود حسنا "مي به صائحا وإن سيّتاه سيّي طائحا للغود حسنا "مي به صائحا وإن سيّتاه سيّي طائحا وأن سيّتاه سيّي طائحا عبو فيهو المذي قد رسم له شيوعة واحدة لم يتجاوزها طول عبو فيهو وإن تقلّب في المواققة في غيرها والمخالفة فأما تلك لم يقدر فيها بتنة كلّة جعل له ان العلوة لا تفوته أو أن كراسة الوالدين " لا تفوت أو كانه " لم يستحل ملا قط أو لم يكذب " والشية نلك وعلى ما جاء في الاترار "(קידاس) " (8) حرا الموالد الما المالم المالم المالم المالم المالم المالم المالم المالم والمالم والمالم حدام حدام حدام وحدام المالم المالم المالم المالم المالم والمالم والمالم والمالم والمالم والمالم في من المالم في واحدة يستحل المخالفة عليها لبدا والاترار تسبّية داهادا المواقعة في الناس من يسي أن هذه المواقعة فيكف المواق فيكف المواق فيكف المواق فيكف الماله والمالم المواق فيكف المواق فيكف المواق فيكف المواقة فيكف المالم والمالم فيكف المواقفة والمالم فيكف المال من يسي أن هذه المواقعة فيكف المواقفة والمالم فيكف المالم والمالم المالم فيكف المالم والمالم فيكف المالم والمالم فيكف المالم والمالم فيكف المالم والمالم المالم فيكف المالم والمالم فيكف المالم والمالم فيكف المالم والمالم المالم والمالم في المالم والمالم المالم فيكف المالم والمالم المالم فيكف المالم والمالم المالم ا

¹⁾ M نست: بها رحسانا M add. البتداء (عليه المستعدية M add. البتداء (عليه المستعدية M add. البتداء (عليه المستعدية M الستعدية (عليه المستعدية (عليه المستعدى المستعدى

لاختلاف [110] فيهم وأمَّا الكامل فنهو السذي قمد استقام له ان الم 1 بجميع الامر والنهى حتى فريقصر في شيء منهما وهو الذي يسمى كاتاح دهال ان الناس يطنون ان كون مثل عذا بعید ان تسلم له جبیع اسبابه فاری الله یستقیم لان ذلک لو ثر يكي كذاك لر يشوعه للحكيم فإن قال تقل لبًّا رجدنا في اصل ומומשא (בכרבר 28, 22) ושעיר חשאת אחר לכפר עליכם علينا انَّه لا بدَّ من خطأ قلنا هذا موهوم على الامكان فإن كان خطأ عفر (76) بدا والله كان لنا ثواب، فإن قل فكيف قل (١٦٦١م الر כי אדם אין צריק כארץ אשר יעשה מוב ולא (ז, 20 ١٦٢١ قلنا أنَّبا قل أ على الاستطاعة انَّه ليس احد من الصالحين يقدر ان يفعل • خيرا اللا رهو يقدر ان يفعل شرًّا للنَّه يُرثر الخير على الشرِّء وأما المقصر فهو للتهاون بشراتع العبل وهـو الذي يقال ביג י עובר על מצות עשה לביב ליני בישופי אוצציה والمعارم والعادم والأاراد والعاهد وما اشبه نلك فهو في هذه للنظمة من الخطا وامَّا للذفب فهو المتجلوز شرائع النهي الن " ممَّا ليست كباتر الَّ لر تعظم عقبتها في الدنيا وهو المسي • الالا על מצות לא תעשה כולט שם בשוק ל נכלה ומרפח פל لبس الالالال وفي الفلال والطبية وما اشبه نلك فإن حاله في عداء المناطة من الخطا ولمّا الفاسف نهو المرتكب، اللبائر وفي التي فينها כרת בידי שמים ומיתה בידי שמים וארבע מיתות כ"ד"

جذلك ١ عرفنا أنَّها عظائم ذلك مثل الالا١١٦ وبذل السبت وفط الدواد المامع دوم واجي فذا الجي فهو في في النواة وأما اللافر فهو التارك الاصل في العنى الواحد الحبيط بالللّ تبارك وتعالى وتركد لد على 8 اصيل 4 لمّا ان يكين عبث سواء من 4 مثلا للمثّل أو أنسان أو شمس أو قمر وكف (שמרת 8 ,20) לא יהיה לך אלדוים אחרים על פני פוו באני ג באנ שפי פג באנם فهو غير عابد لشيء حقّ ولا باطل وكاف في قصّة (١٤١٦ ١٤) (١٤) [ויאמרו] האמרים לאל מור ממנו ורעת דרכיך לא חפצנו وامّا أن يكون في شكّ من دينه فهنو يتسمّي باسم الديّن وربّبا صلّى وده وليس قلبه ثابتا ولا ميقنا فهو يكالب وبخادع في قوله واعتقاده على ما كال في قيم (חודלים 38,85/36) الوراد والعام ובלשונם יכובו לו ולכם לא גכון עמו ולא נאמנו בבריתו فهر يسي ه الادمالال الله النابلا وهـ اولاء كلام اذا تابعوا مغفور لام [111] في الدارين جميعا ألا ما كتب الله فيه رأه الإج الله لا بدّ ان يحلّ فيه آفا دفيريده على ما سايين والعاشر فو التاتب للقيم بحدود التبية وحدود التبية 4 الترك والشدم والاستغفار وهمان الا يتعاود واله مجموعة على العرده في موضع واحد الله يقول (١١صلا 5-14) سادة ישראל עד יי אלהיך, קחו עטכם רכרים ושוכו., אשור לא العالال لالم عام الا فقو الاحام ارجع منا انت عليه رهو

¹⁾ M et m.? كذلك . 2) M المال 3) M به مثل . 3) M به مثل . 3) M به مثل . 6) m. et المثل . 4) m. المثل . 1) m. et المثل . 1) m. et المثل . 1) m. et التجند M (۳۳۳ (1. دنياريد) . 1) m. خدس . 8) M (۳۳۳ (1. دنياريد) . 1) m. خدس . المثال . 9) M التجند المثال . 1) المثال . 1) المثال . 1) المثال . 1) المثال المثال . 1) المثال المثال المثال . 1) المثال المثال المثال المثال . 1) المثال المثال المثال المثال المثال . 1) المثال المثال المثال المثال . 1) المثال . 1

باب تيك العاصى وقو دا دعارال دلااله ييد به الندم يعلى اعتقدوا الى تلك الذنب كانت معائد الله وقو ١٦٦ الاهدة רכרים שבע הפי וلستغفار ويد لفظة غيبة כל תשא עון וקח מור השוא א דשה לנו נמאצ נישול מור וישר " על כן יורה חטאים כדוך בשל פג ושא (ישעיה 80, 5) כל הכאיש על עם לא יועילו למו צישה ומדשושו אי כל קבל الذي هو مقابلة بلغة الالاتلاق وشارك العبراتي في قوله (קהלת סל עמת שבא כן ילך ליבי לישל ונשלמה פרים (5, 16 שפתינו * ביהל וניהגעל ונטלכה כפרים שפתינו : בביהל ומשון ונשלמה פרים אשר פצו שפתינו בנו אשור לא الالالالا باب اعتقاد ترك المعاودة وأنسسا عدّ فده اله فنيم אשור וסום ועיו ولتها انواع خطا اطهر القوم كما هو مشهور נ, על ונשה (הושע 8,9) כי המה עלו אשור פרא כודר לו פובחות לחנא , שלו (ibid. 11) כי חרבה אפרים מוכחות לחנא , שלוש ايصا لو 'من اطهار خطئم ברצוח וננוב ונאוף אن يقرل דם נקי לא נשפך נאפהי לא ננאף גנבה לא נגנוב 30 כמאי هذه الله فهي حدود التبه ولست الحائف على كثير من المتنا أن يسقطوا حدود التبية اللا هذا الباب الرابع اعنى للعاودة لأتى التق في اوقات الصرم والدماء بأنام يتركون ويندمون ويستغفرون غير أنه يقع لى أنَّا عارمون على للعاردة ثم أقول بنا للبيلة في قلع

اعتقاد للعلودة من القلوب فاقبل انشاء كلام ١٦٦٢ في الدنيا ويذكر الانسان حال صعفه وشقائه وكمده وضوره وموسه وتغرى اجرائه والدود والبمَّة والساب والعدَّاب وما ينصم الى كلَّ في من فدا حتى يوفد في الدنيا فل رفد في جملتها دخلت معاصيد: في جملة للرضود وجود الاعتقاد في تركها و فقبل ولذلك اجد العلباء سنّرا أن يقال في الدواد مثل هذه التواليف الاال هدام שרעפי לב אל אם תבוא בתוכחות ארון כל פועל בי المبهها لمهذه الله توابع ثلاث في الوادة في الصلوة والصحة [118] واستتابد الناس فأمّا الصلوة والصحفد قال فيهما (والالأرأة 6 (16, 6 בחסר ואמת יכופר עון מו וצשה דוף פל בנים (תחלים 61, 16 אלמרה פשעים דרכיך פונט ונמו ונ على العبد انا جود ، في رقت تبيته اعتقال تبك للعاردة ؛ لم تفسد تبيته للبي تسقط عنه اللفوب التي • قبل تبته ويكتب عليه ما استأنفه بعدها وكذلك انا جي على مشل صدا مرّات شتّى بن التبلا والعاودة ليس عليه الله ما بعد تبيته اذ كان في كلّ مرّة عجيم الاعتقاد الا يعارد وهذا الذي تجد اللتاب يقرل (2, 6 ٢١٥٥) על שלשה פשעי ישראל ועל ארכעה לא אשיבנו וגיי هو في قبول التوبة وأنّما هو في دفع العقوبة بعد مراسلة كان يبعث ال قرم تبدوا والا اجبيتكم اسيفا واحللت بكم جوها فان تابوا بعقب الرسالة اللا أو الله أو الله ولا عنام التهدُّد والا حتم عليام ذلك

الامر ولو تابؤ في الرابعة لن تنفعا، تربتا، لحرف للك الامر عنا، في الدنيا بل تنفع العلموا من علاب الآخية وال قد شحت هذا القول اتبعد بسائر الامور التي لا تقبل معها الصلوة والزل اللها 7 اللا اذا صليت بعد للتم على العبد في شيء كما علمت من יב משה (דברים 3, 28) ואתרונן אל י' פובוי (ibid. 26) דב נשה (דברים رال مل الماحة احدا ملا - والد الصلوة من غير نيّة وعلى ما זבל (תהלים 38, 38) ויפחודו בפידם וכלשונם יכובו לו الأحد لله دوا الادا والا من لا ينصب الى كلام التبرية كت (משלי 9, 99) מסיר אונו משמע תורה גם תפלתו הועכה والله من يتفافل عن سؤل المساكين كف (1015 أ 18) 18) المالات אונו מועקת דל גם הוא יקרא ולא יענה פורו ים בחשל שאר עמי -- (מיכה 1,3) ואשר אכלו (זו) שאר עמי או יועקו אל י ולא יענה אותם פור ים בשוושו ייים שאום ידיכם (ו, שמע ידיכם מרבו חפלה אינני שמע ידיכם (ב) דנו مراها والا من كثرت معاصيد وهو يصليها والا تربة كق ויהי באשר קרא ולא שטעו כן יקראו ולא (ז. 13 זירוי באשר קרא ולא الله الله المرح في هذا المرضع أن جميع الذنوب، لها تربية الا 1 من اضل قبوا عذهب سوء نصبه او فتوى سوء افتاع أذ لا يكنه " يتلاق ما صنعه وفيه " يقول (١٥٥٥ أ 10, 38) משנה ישרים בדרך רע בשחותו הוא יפול מים מני של של"

¹⁾ الله عبر الله . ذخية M (4) الله عبل الله (5) الله عبر الترجيّة (5) الله عبر الترجيّة (5) الله عبر الترجيّة (5) الله عبر الترجيّة (5) الله (5) الله عبر الترجيّة (1) الله (5) الله عبر الترجيّة (1) الله (5) الله عبر الترجيّة (1) الترجيّة (1) الله عبر الترجيّة (1) الت

مُون لا 10 الله علنه ارتجاع نلك رفيه يقرل (ibid. 25, 10) פן יחסרך שמע ודכתך לא תשוב פי בי בי בג שונא وليس يردّها على على ماحبها كف (الجده 3, 23) והיה כי ירשא ואשם והשיב את הנולה של (יחוקאל 83, 16) חבל ישיב [118] العلا دالله العالم - لله العالم على ترقى للطلم عليدها ه מוש פנדה שבי (ויקרא 34 ,6) לאשר הוא לו יתננו אם ג يعرف فليسبّلها فتصير من المباحات . وايين ايصا ما وعدت به من شرح للعاصى التي لا بدَّ عليها من عقبه بنياريَّة رعلى أن العبد قد تاب واقبل انها ٦٦ الله الأيمان الكافية قل فيها (שמיות כי לא ינקה י את אשר ישא את שכו לשוא אוב׳ (20, ז שב נק ונקיתי דמם לא נקיתי שב ניואל 21 ,4) ונקיתי דמם לא נקיתי פונ' מי נו באשת איש של נגג (משלי 6, 29) כן הבא אל אשת רעהו לא ינקה כל הננע כת פור משופ וונפן של فيها ه (ibid. 19, 5) لاح سودات رأبه الرجال ويلحف بها ما وقع عليه الله مثل (רברים 30, 26) רב לך אל תוסף דבר אלי على م شرحنا فالتبية مع عله الـ17 مقبولة للن الرصع الله الرح لا بدّ من آفة في الدنيا الحلّ بذلك العبد من اساء الي صاحبة في غيراً لللا أيصا تلن بشتم أو صرب فالامر متعلَّق بصفحة عنه לי משק לוש ושפעו עש" (כראשית 17, 50, כה תאמרו ליוסף אנא שא נא ונ׳ وينبغى أن يسألد ג׳ مرَّفت كق אנא שא נא - ועותה שא נא לם مات الطلب "أو للصروب" فليقل

¹⁾ M N ال ال ال ال ال ال ال M auff. maso. 5) m. غند 6) M add الحذ الله 10 M add موضع 3) M om.

الطلار مثل هذا الاستصفاح ألى قد اخطأت على فلان 1 مرّات بحصرة " نفر حتى يكون مقدار ما لو كان حيّا رسأله مثل ذلك ولم يجبه كان مغفيرا له وابين ايصاء الحسنات التي لا بدّ لها من جاء في الدنيا طو كفر العبد فاتبل انها 1 * اللهابي 1 الوالديم עני (שמות 13, 20) כבר את אביך ואת אמך בידא לבנים كن (רברים ז , 28) שלח תשלח את האם راخـ للق واعطاء الخق كن (15 ما 15 فا الله عادمة الاحر التات الحر وينساف اليها الحد بالنبة الا كان يحتم ذخ أنهاه (هاداه : בני רביעים ישכו לך על כסא ישראל כדום (18, 12, II فعصى ٥ فو واولاده ولر يكي بدّ من المامام ولا يظلّ ان قوا ١٩٦١ حر ١١٨٦ دنب ما يبجب أنه لا بدّ عليها من عقبة في الدنيا لان هذا القبل أنَّما هو شي 1' اشياء في تأخيب النذور وهو لله يجهز أن ينفيفر تأخيرها وفي الامتناع من القرصة وهو يغفر بالتبهة رفي المطل الاجير في اجرته وهو داخل في باب الطلمات وابين ايتما أن التبية ٦٦ منارل كلّ منزلة متقدّمة " أفعل من المُوّفية الاولى ان يتب العبد وهو (78) على تسلك السنَّ التي اخطأ وفي ذلك البلد واثخاص معاصيه موجودة له رفي ذلك يقول (וחזקאל 18, 81) השליכו מעליכם את כל פשעיכם אשר פשעהם בם ועשו לכם לב חרש ורוח (114) חרשה עב' النا حيال عن تبلك السيّ وطعي عن ذلك البلد وزالي عند

¹⁾ conjunctio ن quae legitur in cod. m. non sine causa crasa est in M. 3) m. i. 3) m جنوب 4) no. om. 5) M add. خ. 6) m. عوما منوب 7) M II conj. addito verbo السني 3) m. السني والسني

ושבו לאשר העמיקו (31, 6 שובו לאשר העמיקו ושבו לאשר העמיקו **סרד: جدد العاد الله من در يستب حتى سمع التهدّد بآفيد** יום וגינוה (יונה 3,4) עוד ארכעים יום וגינוה لاتورا والا من لم يتب حتى حلّ به بعض الآقة التي تحد יא אל די אלהי (80, 6, 11 אל יי אלהי אברחם יצחק וישראל וישב אל הפלימה הנשארת לכם ورة وراد مهاد واله من تاب عند خري نفسه صو ايصا يسمى تثبا كف (איוב 22, 88) ותקרב לשחת נפשו וחיתו למטחים פש ישני (26) יעתר אל אלוה וירצהו נוגט سبيلنا أن نترَّب العليل عند قب موته فنقبل له قبل ١٦٣١٣٦٢ עויתי פשעתי תהא מיתתי כפרה על כל עונותי של אל استرفيت شرور اولاتک الا" الذين قدّمت اسماء م اتول الآن ال العبد المتوازن وهو الذى مقدار سيآته كبقدار حسناته عذا العبد مع بعد وجود مرحم محسوب مع الصالحين وذلك أن الرجلا المذكورة الخالق جلّ رعز لمّا استحال ان تحلّه او تداخله اذ لا عرص فيد على ما قدّمنا وجب إن يكون معناها مردودا ال الخلق " فتصير من اسماء الفعل الحصل لنا انّها 1' معلى قبرل التبيد كق" (ישעיה ז ,65) וישב אל " וירחכות פובוג נשף ושמופן צב) (חבקוק 3, 3) ברנו דחם תוכור باللي للتوازن بالسالين كون (חהלים 116, 5 חגון " וצדיק ואלדינו מדחם כבושו • في וציש משה כלפי חסר משה כלפי חסר משה כלפי חסר

¹⁾ M في (pro الحالف بي الله), M in resure. 5) m. الحالف الله بي الله العبران (4) m sine suff.

שאם היחה שקולה מכרעת לילוצ ע בשל יי ושיוני في رقت الجزاء الا فيقان لا ثالث لهما صالحين وطالحين فقط עט (מלאכי 18, 18) ושכתם וראיתם בין צרייק לרשע בין وارد اله وارى أن أجعل في آخر فذه القالة فذا القول: واقول أن الطلعة من الخواص العصل كفئ (תודלים 83, 1 الذا لا الإنام כי לישרים נאוה חהלה לשבוצ منع اعظم كن (ירמיה 11, 28) כי נם נכיא גם כהן חנפו والطاعة في الكيان الخاص וצמשל כֹל (יתוקאל 40, 40) כי בהר, קרשי בדור פרום ישראל נאם יי יהוה שם יעברני والعصية في الكان الخاص שלא נוש לל (ירמיה 11, 23) גם כביתי מצאתי דעהם والنسك في الشابّ العمل خرم الإهام 11 (8) المرام صدائهم לנכאים ומכחוריכם לנורים والفتك في الشيع قبع כֹל (הושע 9, ח גם שיבה זרקה בו והוא לא ידע פונובא זם וلنقير المسل כֹלן (משלי 28, 6) מוב רש הולך בתמו מעקש דרכים והוא עשיר ליבוב זם ושל ושלה בק (שמואל ויבא הלך לאיש העשיר פשות ונשב | 115] כשוניג (12, 4, 11 ובי מצא איש את (24, 20, וכי ימצא איש את איכו اשלהו בדרך שובה ولاية الصديق اصعب كين (תהלים 21, 65, שלח ידין כשלמיו חלל כריחו לשהפ في الليل الصل كنّ (במרכר 8 ,12) והאיש משה ענו מאר والعجب في الرصيع اصعب كؤن (חדולים 9 12,) כורם

¹⁾ M (4) العباد 1 (2) M plur. 3) العباد 1 (4) العباد 1 (5) العباد 1 (5) العباد 1 (5) العباد 1 (5) العباد 1 (5)

זלות לכני ארם פושות שבב ומשף " לבה (משלי 14, 60) לאכל עניים מארץ ואכיונים מארם פולה ושול, פין נודנים מארם פולה ושול, פין נודנים אי שלונים מארם פולה ושול, פין נודנים אי שלונים ומג"ל ומלי ומלי עמים חמאתיכם צררי צדיק פלבים ששונים ומלי אווה ושול נשונים וושלים יושל נולה נודנים וושלים יושים וושלים יושיקו פלבי וושלים פלבי (איוב 9,68) מרוב עשוקים יועיקו פלשנבי א ליים וושבי וושל וושל לבי (יושעיה 3,68) הן כיום צמכם תמצאו וושבי וושלי פולה משלי 16,16) מוב מעם ביראת " פין וושל ושול לבי (יואל 16,16) מוב מעם ביראת " פין וושל ושול לבי (יואל 16,16) מוב מעם וכלה מחפתה (79) כצו והנו שבל שבונו וואל פולצון וואלף פולף וואלף ביו וואל ביו שוב מנוב מונו וואל ביו מוב מנוב וואלף ביו וואל ביו מוב מונו וואל וואלף ביו ווואלף ביו וואלף ביו וואלף

واد قدد قدّمت هذا المعنى فينبغى أن اتكلّم في الانكار واقول ان لواتحها إلتى تطلع الملاسان فيدافعها أم على ذلك شواب كثير كنن (اطلام تر 65, الارد احلا الدوا الماس هما والمسادالا في انقاد معها حتى يدير ما يفعله "ثم لا يفعله" فعليه أثر عن لا أثر فعد كنن (واصلاً 65, 16) الالادار الا والمسادار الاوليس في الاشياء ما يعاقب العبد فيه على نيسته واعتقاده ألا وليم الله أن مو شيء لا يوصل 10 اليد ألا بالاعتقاد نقط ونيم يقرل (المام المرة 14, 5) المراد داخوا مسادا

بها M (4 كان S) m. et M (5 بوظام الفائير M (1 بوطام الفائير M (1 المتعالم الفائير M (5 بوطام الفائير M (5 بخياس مائلا ولم به الانسان المناس المتعالم والمتعالم والمتعالم (1 مناهم والمتعالم والمتعالم (1 المتعالم المتعالم المتعالم المتعالم (1 المتعالم ال

נורו מעלי בגלולירום כלם إن من للتاليين من يتالي الفراسيق على ٦" صرب من يتارك فيوافق بين فسرف وبين" ما في الشاهد لو ما في العقل لو ما في النصّ الآخرة لو ما في الآثار وتمّ ه لد ذلك פוֹג מַפָּי שֹנֵג פַּגַב נַבּּלָ (משלי 4/6 ,2) אם חבקשנה ככסף או חבין יראת יי ורעת אלחים תמצא שטי ל בד ל ... للك فلا ثواب له ولا عقاب عليه والتارَّل في الثيرة الم لاحق، כנכיאי השקר ונגנט של נגף (יחוקאל 18, 3) אשר חולכים אחר רוחם ולכלתי ראו والمتلك ف اللعان التي الباري فلهدع نهو لاحق بالنافيين كالمذين الرِّنوا فضَّة دَلِاحَاتُ عَادَمُ دَلَاحَاتُ عَادَمُ دُلُوكُ لمعتقدوا ان ملكا خلتى آدم وكذلك ساثر العائد وفياع ينقول (החלים 20, 20) אשר יפרוך (116) לפופה נשוא לשוא עריך واقبل والحاكم الذي يبؤر ويعاقب من تلقه نفسه غلى كان قصده حفظ • الدين واحكامه فثاب كقبول القدماء (١٤٥١) إن 46) בית דין מכין ועונשין שלא מן התורח ולא לעבור על דברי תורה עושין" אלא אפ"" כרי לעשות סיג לחודה وان قصد بذلك ميلا او رغبة فهو مهلك نفسه كنق) (١٥٥٥ ا נם ענוש לצדיק לא טוב להכות גדיבים על ישר (17, 26 واقدرا ان الاتمين اعنى الذبين يقرُّون التربية أن كان ذلك اد يمنه وع يستفتون اعلم الاسل جيله وادينه ويعلون 11 بـ ذلك שנוא של ככן (משלי 11, 12) שפתי צדיק ירעו רבים אם ג

يفعِلوا فلك فغير معذورين وفياه يقول (16, 12) (أنا ١٨٣٠) ال לץ הוכח לו אל חכמים לא ילך לעל ל וושוצי וולבם يلحقه التقصير في صلواته وطلعته كل ما *كان مقصّرا عن القوت؛ فعذورون عليه وما كان فرى ذلك بطالبون بـ كـق) (١١١٨ 36, 15) "آرام لادا دلادم واقبل في للبلين الله غير معذورين في ما يجلورون د به القصاء في مرضام كنون (١٦١١١١١ (٦, ١٤) الألا זעקו אלי בלכם כי יילילו על משכבוחם פייעל ל וושאנט أنَّه لا عنار لا الذا في جنوا جنايلا في سكرم ال لحكم يقول (עירובין 65: שכור מקחו מקח וממכרו ממכר עבר עכירה שיש כה מיתה ממיתין אותו מלקות מלקין אותו والإل في المستصامين من بني الهدالالم بيد الدان الله غير معنوريس على مجرع بل يصبروا ذخ (الادام 8, 8) اام למכרוו לחי ישכע בחרפה وقول في الردين في العاسي ان דקדא וששי שב" (משלי 11 ,36) ככלב שב על קאו כסיל שונה באולחו על עליט (יוטא יַ 85) האומר אחשא האשוב אחשא ואשוב אין מספיקין בידו לעשות חשובה פיע יים (80) للتّكلين على غفران ١٦٦٠ الله لا ينعم بلا توبد כُرُّمُ القدماء (שבועות ב 13) יכול יכפר על חשבין ועל שאיגן שכין ח'ל אך בעשור הא אינו מכפר אלא על השכין" לבעל גם مستفسدى الناس ان تربته لا تنتم الله بالاعلاة وعلى ما الل (ירמיה 83 ,2) מה תימכי דרכך לבקש אהבה לכן גם את

¹⁾ m. ... با الله على ما M (2) M على ما M (3) ... عجررون M (2) ... قصر عند 1 m. ... (4) m. om; codd. على ما M (5) M om. et leg. بالعادة (5) M om. et leg.

الدرال المحدد المد الدال وقرا في مستصلحي الناس ان خطاء لا يتم بالعادة قرام (المالة 11/12 ،38) والمصدا المالة ودراء والمحدد الألم المن علالم القوارا الألم المدالة المالة المعدد المدارة المالة المالة المجمعات الفنون اللابية لم المترف ما احتاج المالية من تنبية الناس على دينام والن صفح جمل قريبة ينتفع بها الناس المجرى الركان

كبلت للقللا أفلمسلا

القالة السادسة

في جوهر النفس والموت وما يتلو للك

عرفنا ربيا تبارك وتعلل الله مبتداً نفس الانسان في قلبه مع

كمال صورة جسم كفولد (احداد 12,1) صلاحات الارا الطالات الاسترام الاسترام الاسترام الاسترام الاسترام الاسترام المدال المدال حجل المحلا المحالات المدال المحلول المحلف ال

مذاهب سبى الله الارل للقدَّم ذكرها فنصير 11 فأنَّ تسلك الله مذاهب قد امتحنتها وحيرتها ففسدت ابعتها وبطلت وفي مذهب الوصائيات وسذهب إن الاشياء من نات الخالف ومذهب انها منه من شهة آخم مذهب الحاب الاثنين ظنا النفس لحد الاشياء للعلمة فكا الخلوفا في جبلة تلك الاشياء فقد دخلت في ايصا في جبلة الردّ على تلك الاقوال وكفينا الحدثها والس نذكر عدَّه الله ظهل الله وجدت قوما يحسبون النفس عرضا من الاعراض ويقع لى إن الذي حجاه على هذا انه فر بيوها وانَّما رَبُّوا فعلها فيقع الإلطفها عن الحس انها عبص الطف الاعباص ودقتها ومع ذلك اختلفوا *فيها على 3 فنون بعصد حسبها عرضاه محرًّا « نفسد ومصاع حسبها كمالا للجسم الطبيعي وبعصاع ترقمها تأليف الابع طبائع وبعده مخيلها ارتباط للحاس وبعده قذر بها أتها عرص يستولد من الدم فلمّا تكنت من المّل هذه الاقوال التي جبعها كلها القبل بأنها عبس الد العبس والكبال والتاليف والارتباط والتبلُّد لماس وجدتها كلها باطلا من جهات احديها لأن الشيء العيمي لا تجيء منه فده للكلا العطيمة وهذه [118] الافهام الليلة التي بها قوام الدنيا على ما ذكرت في للقالة التي قبل هذه وليصا لان العرض لا يكبن معترضا بعرض آخر لما (81) في نلك من الفساد وهزا نجد النفس معتبضة بأعراض كثيرة كما ه يقال نفس جافللا ونفس عللة وتقبل نفس زكيّلا ونفس شريرة وتقول

ان لها محبِّد وكرافد ورضى وسخطا وسائر الاخلاق التعارفة فليس يجوز منع فله الاحول أن تكون عرضا بل نرافا بهذه لللل من قبطها: هذه للتصلالات اول ان تكس جوارا والله رايت قوما يترقبون انها ريم واللهُ رايت، قوما يترقبون ألنها نار فوجدت فلين ايصا قولين فلسديس لأنها لو كانت ريحا كان طبعها حاراً رطبا رلمو كانت نارا تكان طبعها حارًا يابسا رليس مجدها كذلك وَلَهُ مِن قَالَ بِلَّهَا جَوَانِ احداثِنا عقلَّى منطقي وليس يفني وهو يسكن القلب والآخر حيواني وهو منبت في ساثر البدين ويفني حقَّقس، ان هذا ايصا خطأ لان لجزء المنطقيّ لو كان غير الجزء للنبت في البدس لم يجز ان يتوجا الا فذا قديم وهذا حديث عنا الى وهنا ليس بغل واذا ، كان الجزء المنطقي لا يسمع ولا يبصر ولا يحسّ ساتر للواسّ وليس في هذا الرِّد الذي ربدت بإن للمراس يحصل بعضها لبعض وينطق للنطق 10 عن جبيعها كما شرحت في للقالة الاولى بـال اقول ان فصيح هــذا القول هــو أنهما نفسان ال كُل جرِّ على حدة وَاللَّهُ مِن قال بأنَّها هواءان احداقا من داخيل والآخر من خبارج ولجاً الله عدًا القول الله وجدها لا تثبت الله باستنشاق الهواء من خارج فظن انَّــه بنصفها وأنَّما نلك ليرج على " الخرارة الغريزية التي تسكنها النفس في القلب كما يروّج على النار لنفي 13 البخار الردق عنها لعني عن النار والآ من طق بها أنها دم محص وفو الازا وحده كما صرح بهذا

¹⁾ m. بإن M. (8) المتصادات M. (2) الاغراض 5) M. (6) المترفوفها رجاء ut paulo antea يحسبونها نازا 6) M. (6) وهو 10) M. (7) المربطة (8) وهو 7) M. (10) M. (12) m. عن 12) m. (13) M. المنافى M. (13) M. (14) المناف

ف كتابه واغلطه في ذلك قول التورية (الأجامة 11, 11) وا الله חוא בנפש ל ולף ול א שלש ניוג כי נפש הבשר ברם ١١١٨ بل عدًا مشاعد أن ألدم مسكنها ومركوعا و فبقوته تظهر ا قرَّتها وصعفه يظهر المعفها واذا في فرحت واخذت في الطهير استبشارا عفروحها اظهرت الدم واذا فيب خوا من شيء تحذوه [119] اخذته معها لل داخل وأنَّما كانت التبرية قد ١٦٦٦ ١٦١٨ من رسم اللغلا لان 4 قد تسمّى الشيء باسم محلّه كسما דسبى לצו לב שנון (משלי 7,7) נער חסר לב נים ושוب محلَّها رسَّى اللغة عطم كترابها (درمهام 11,1) اله در הארץ שפה אחת لائها بلهوה تكي وللذهب أآآ وو للذهب الصحيح وانا مبيئه بعون الله وأنَّما قدَّمت قبله هذه الله مذاهب، للذكورة ليتبيّن من يقرُّ هـذا اللتاب لن الخرص في معرفة النفس هو خوص في ام عبيق دقيق لطيف على ما وصفس من الخوص في عَمِّة شيء لا من شيء وفي معنى خالف للوجودات كذاك هذا ا ايصا عمناها من التدقيف ما تحير فيد كثير من الناس والأول ولذلك تجد للكيم يعزز من يقف على حقيقة معنى النفس ווושְּׁפַּבֵּי וֹדִים בּ וּצִישוֹט יִפּּלָה (קדהלת 3, 21) מי יורע רוח בני הארם העלה היא למעלח ורוח הכחמה היררת היא למטה לארץ ئينبغي أن أبين أن قواء מו יודע ليس هو تشكيكا في ان بعص النفوس علوية شريفة وبعصها سفليّة دنيّة وانّما هوه (83)

¹⁾ m. الله 10 M om. 3) M odd. لنا. 4) M الله 5) m. مركبها 6) M om. 7) m. om. 8) M in textu &, in marg. مده. 9) M sm on قوله عبد النفوس انها كذاك ولما قوله 9) M sm on علها عراضا عر

تعييم لمن يعنها كثاك واقبل السامع فثا كقولك من يعف المادر العلا ول يعن الادالا العابد فلك بقولك عذا تثبُّ العلم الهدائ والعبادة فالاحالاا الا محالية واتما المسئلتك عبى يعرفهما تعويـزد له لو³ تفصيل له لو ما اشبه نشک کــذاک قــبل للكيم من يعن النفس الشريفة للرتفعة والنفس الدنية الهابطة * هو تحقیق * النفسین انهما كذلك لا محالة وموضع قوله ١١ ١٦١٧ يبيد بد ان من يقف على فذا فقد بلغ رقد * فار * واقرل ايضا * أن قوا هذا لعني ١٦ ١٦٠١٧ أنَّما رقع بتعجِّب وتعزيز عند اضافة النفسين لله أحوال المسمين فيقبل لمَّا احوال المسين تقد وجدالها متساويين • بالحسّ اجساما واعراضا ولسنا نشكٌ في ان يين الرحين فيًا ١٥ بْنِي يَعِفْدُ وِيقْفِ عَلَيْهُ ذَاكَ قَوْ قَبِلْ فَذَا (19) ﴿ وَا رَارُا اللَّهُ اللَّهُ ا בני האדם ומקרה הכחמה מקרה אחד להם כמות זה כן מות זה ורוח אחד לכל בן של שלם מי יורע רוח בני הארם اللالألة ويولد هذا القبل الله على ما فسرنا والته فيه الااللا הארם מן הכהמה אין לيس يجوز أن يكون للكيم יי أراد بهذا لَّه *فصل نفس 1 الانسان على نفس البهائم ١١٨ ألا 11 لان الحكيم لا يقبل عدًا لانه يبطل للحكة وليصا لان العامي ١٠ من الناس مبنى معمد مسكة من عقل لا يقبل هذا رهو يشاهد نفسه اشرف س

البهائم بالامور التي يطول شرحها من استعباده لها وركبيت أياها وتصيفه لها كما يشاء [120] للنَّه أنَّما اراد بهذا القول ان جسم الانسان لا يغسل على جسم البهيمة بشيء اذ عو مركب من ٦٦ מושת מלוגו שנ מו של שבש (20) דוכל דוולך אל מקום אחד الا الله الغميلة ها الدلا الله حدد المحاد وهذا ايصا كقبل القائل ان الهاقوت وأحجر الصلد " في المجهِّدُ لا فون بينهما ؛ في ان هذا حجر ولما حجر في * يعلم النبر المميء الذي في الياقوت والغبس الذي في أنجر الصلد فقد بلغ راقبل ايضا ريستقيم أن يسكون משיט כוי יודע וייול בק פיוצי (יואל 2, 14) כוי יודע ישוב الدال من يعلم أنَّد خاطئ يترب كذلك على هاهنا الذي يعلم يفام أن هذه متعالية رهذه متدانية فأن قد قدّمت هذه الاتوال فجب أن آتى القول الله واقبول الملى اليصبِّم في النفس انها ا مخلوة على ما قدّمت من حدث للوجودات والفسادة ان يكبن شيء الليّا • سبى لخالف للعبل الله (ادراتا أ 12, 1 الالا الاا ١٣٦٥ و١٦٦٦ وأنما يخلقها بنا مع كمال صبوة الانسان لقواء בקרבו كبا ל, אל וلآبة באומים (ירמיה 38, 16) הי י' את אשר עשה לנו את הנפש הזאת לי רויארוא" جפן نقيا على نقاء الافلاك وأتها تقبل النبر كما يقبل الفلك فتصبر مصيثة فصلا كما يصير به جهرها الطف من الفلك ولذلك صارت ناطقة واتّم، ا

ابتدى M (5 . اللا من .m (2 . بالسواء فى معنى البينة M (4 . الله من الله الله 1 . منتج ان النفس M (4 . منتج ان النفس M (5 . منتج ان النفس M (5 . منتج ان النفس ۲ (7 . منتجاءا = ۱ . الاستار (7 . منتجاءا = ۱ . الاستار (8 . الناتجاء = ۱ . الناتجاء = ۱ . الناتجاء = ۱ . الاستار (8 . الناتجاء = ۱ . الناتجاء = ۱

متفت على ذلك من الاصلين الجليلين اللهما المقبل 1 وذاك ما شافدت ألل حكتها وتدييرها من لدس للسم ورايت للسم طيا من جميع ذلك عند مفارقتها لد فلو كافت مشل الاجزاء الإصبيّة لم تفعيل شيئًا من هنه الأفعال الجليلة ولمو كانت من لاجباء الفلكيّة لم يكي لها نطق 3 كما ليس لشيء من الافلاك فبجب ان تكبير (104) جيوما لطيفا اصفى واخاص وابسط من جوه الافلاك والله من قبل اللتاب ان النفوس الزكية تستنير كاستناره الافلاك من اللواكب ذاك قوا (٦٤٠١٦ (12, 3) المداعدالات المادا دادر مدولا والنفوس الشبية لا تستنير بل في الورم من حسل الافسلاك البسلة فرخ (איוב 15, 15) הון בקרשו לא יאמין ושמים לא זכו כעיניו אף כי נחעב ונאלה – نعلبت أن الكتب لر تشبّه فند بالاضلاك للنبية وقي بدون الافلاك للسلة الله لاتها مثل هذا الجوهر وهذان للثلان يريدان א של שלא היא למעלה - הירדת היא למפה בה قرل على طبيف التقسّى ان قرل للحكيم في آخر كتلبه (קוולת 12, ז והרוח תשוב אל האלחים אשר נחנה (121) פוסי وتحقيق" يدلّ على صحّة التفسير الـذي فسّرت بـ ١١ ١١٣ ١١٣ ظِي لَيِّم فَيْ قَ اللَّه شَكَّ مَن الْحُكِيم فَعَلَى قَوْلَهُ هَـذًا * فَقَدُ صَارَ للكيم من شبد الاولي 10 لل يقين آخر قال المدال النال الأ דאלדום وكلامد في דורן الانسان " في آخر القصد (11, 9) ודע

כי על כל אלה יביאך האלחים במשפט בה דיבים ום هذه النفس طلة لذاتها من جهات احديها 1 لاتّع الا يجرز ان تكبن استفادة * العلم من الإسم اله ليس ذاك من شائد واست لما صبّح أن الاعمى قد يرى في منامد كلَّه يبصر فال لم يدرك ذلك من قبل جسمه فأنما ادركه من قبل نفسه وفي هذا غلط لیصا می اعتقدها ارتباط الحماس وتشبّعها ومدالتها وذاک اللها معطيلا آلات لمحس فكيف يعطينها هم الذات والني تقل هذا عكس القصل وقلب المقاتف فيم تبيّنت اتها لا تفعل الله بالجسم اذ فعل كل مخلوق يحتلج الى آلة ما فاذا جامعت النفس طهرت لها (كرى قوة التبييز وقوة الشهرة وقوة الغصب ولذلك سبتها لغتنا حد السه دول ادام العادم فرمات باسم دول ال أن لها تؤ مشتهية كقبلها • (דברים 20, 12, כי תאוה נפכך (איוב 30, 30) ונפשו מאכל תאוח לכוש וויי דוח ע וי נשו בני בני שושא צושי (קהלת 9 ,7) אל תבהל ברוחך לכעום (משלי 29, 11 כל רוחו יוציא כסיל ממוני יושה גשמה על ונו ען ונשמת שדי תבינם (14, 4) ונשמת שדי תבינם (14, 4) ונשמת ور الالال وال وفي و في القبى غلط من جعلها جبتين احداقا في القلب والآخر في سائر البدين بن الله للنفس وحدها ١٥ واضافت اللغة الى نشك المين آخييس والما ١٣١٦ ١٩١١٦ ١٥١١ تسبيتها ١٩٦٦ فلاتها باقية بتبقية كالقها لها وأمَّا ١٩٦٢٦١ فلار،

¹⁾ m. الذي M (1 . احدها m. الذي M (2 . احدها m. الذي 5) M VI conj. 6) M كارك T (2 . كقرك الله VI conj. 6) M عرارمت الله (1 الم . الم . 10) M add . الم . 10) M عرارمت الله (10 الم . 11) m. om,

ليس لها نظير في جبيع للخلوقين لا في السائين ولا في الرمين شم تبيّتت إن مسكنها من الانسان القلب رحلي ما هو واضم الن الشرايين الذين يغيدون السم الحس والركة منشأم كلم من القلب ومع ما أنى أجد الشعب اللبار ليس مخرجها من القلب والله منشأها من الدماء فقى عليت أن تبلك الشغب ليست للنفس وأنها في لوار البدن وواطائه ولذلك يقرن اللت البدا القلب ولنفس بقواء (١٣٦٥ من ٥) حدا أحدد احدد الاسرارة والرابة والرابة والمرابقة والمرابق

را الله الله المستورة المستورة المستورة الناس يقول المستورة الناس يقول من وجدت بعض الناس يقول ما وجه الحكة (97) في ان جعل الخلق جلّ ومزّ هذه النفس الشريفة الذي في اصفى من الفلك في هذا الجسم المكفيرة فاخذوا في هذا الجسم المكفيرة فاخذوا في هذا الموسع والمرحمة شرحا بينا واقدّم في اول القول ان في هذا الموسع والمرحمة شرحا بينا واقدّم في اول القول ان الحك جلّ والاله الذي ومفنا معناه في ما تقدّم من غلية المحك ان وبينا المناه في ما تقدّم من غلية المحك ان وبينا المناه المناه

يا 1) m. add. الله على 10 m. يثلث الله 10 m. على 11 m. add. الأخصل من 10 M supersor. بأن 11 M supersor. بأن 10 M supersor. بأن 11 M sam sertic, at الأخصل من جمالا

والا جهلا منه عوضع للق فالخلف الذي لا يقل عليه أن يخانى ولا يجهل شيئًا من للعلم فقد ارتفعت عند الاسباب كلها ثم تصفّحت اللتب فرجه دقها تحتم لعداد بهذه اللا وذلك בּנָ ווּנָוֹבָ (איוב 19 מָא) אשר לא נשא פני שרים ולא נכר שוע לפני דל כי מעשה ידיו כלם בני אשר לא נשא ود سات يشير بد ل باب الحف رقود الألا دور سال الودا الله يشيو بد الى باب الرغبة وقواد لا تالاسا دام يديء بـ ال باب العلم اذ هـ بصير بخلقا، قـبـالحرى ان يكون بصيرا بانعقام: وما يجب لم وملياة ذات قد وضعت هذا العدل له اصلا فكلّ مستلة يتساطها الناس في امر النفس يجب ان ارتَّها ال صدًا الاصل واجلها عليه واقبل لمَّا كانت غير العلا على الانفراد ببنيتها ارجب ان تألفها مع شيء تصل بند الى الافعال لصلاحها لان الافعال توصل الى النعيم الدائم والسعادة التأمَّة وذلك على ما شرحنا في للقالمة أقامسة أن الطلح تنيسد في جرفرها نورا وأن العاصى تكدر جوهرها وتسرده على ما ترضح اللتاب (١٦٨١ المالكات אור צדיקים (משלי 9, 13) אור צדיקים (11, 9 אור צדיקים العدام الدر السلام الدرار وإن المعنى نلك رب العالمين فهو بصير باعالها وشبهد بسبك النار لما سمى ذهبا أو فضة فيتبين بها حقيقة جرموه فالذهب والفصة اصلان يبقيلن والشوية فيهما من الاكاسير" فبعض يحترى وبعض يتطاير كف (100 أ 11, 31)

¹⁾ M repetit أي يشير 2 . يشير 3 . 3) M إليال 4) M . 3) M . 3) M . 4) M . 3) m. 5) M . ألفها . 5) M . تصف M . 5) M . 5) m. 6t M التعداد . 9) m . ق الأنساد . 9

מצדף לכסף וכוד לוהב ואיש לפי מהללו לבשו ווכריוה וצרפתים כצרף את הכסף וכהנתים ככחן את הזהב (18, 9 فالنفوس الوكية الصافية التي خلصت تجلوا وتنكشف كف (١١١٨ [128] כי ידע ררך עכודי בחנני כוחב אצא פעמוני (28, 10 بالستَّبِيّ واللاشيعة منها تحطّ رّخس כْحْ (٢٥٣٦ 89/29) לשוא צרף צרוף ודעים לא נתקו כסף נמאם קראו להם ومع ذلك والدنسة منها ما دامن في السم يكنها أن تعود فتصفر وتنقى لمذلك التجنة مقبولة ما دام الانسان حيّنا فلاا خرجت عند الر يكنها ان تنقى مباً قد حصل فيها بل لا يرجى נון משלי ז במות ארם רשע תאבר (11, ז במות ארם רשע תאבר חקרה بنى يقول كلن الاصليح لها لو تركها منفردة كانت تستريح من اللدنر" والاوساخ والآلام "فيين له وكشَّف» أن الانفراد لو كان اصلم لها لصنعه بها خالقها ثمّ مبّا عليناه انه لو تركها مفردة (84) لم تصل ال نعبة ولا ال سعادة ولا حيوة داتمة ال وصولها الى عدَّه كلَّها أنَّما عو بطاعة ربَّها ولا سبيل لها على رسم البنية الى الطاعة ألا بالجسم لاتها معم تفعل كل فعمل كما إن النار لا سبيل " الى صورتها الله مع " تعلَّقها بشىء واشياء كثيرة من البرثيَّات لا يتم نعل احدها الا مع الآخر نلو بقيت النفس وحدها نلم تفعل هيئًا فبالحرى أن الجسم لم يكن يفعل شيئًا واذا عوا جميعا من الافعال لر يكن تحلقهما معنى. *ولذا لر يكن تحلقهما معنى»

[.] تَقِلُ M add. عَبِرَاتِهِ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ

سقط مع سقوطه خلف السماء والرس رما بينهما الد الللّ اتّما خلف من اجل الانسان رحلي ما قلنا في صدر للقالة الثالثة رهلي א בני מעון (וכריה 1 ,12) נטרן שמים ויפר ארץ [יי וجل ויצר רוח אדם בקרבון בא א פשט ז מעשה כראשית ان اللَّهُ لحلل الإلاام الاحل فإن قال فيدعها على حالها منفدة ويعطها الطاقة على الهل حتى تصل به الى ما ابداه اليهاه اراكنا ان سومة فذا مثل سومة الارك اللذي ذكيتاه في جسم الاتسلى ان يكون مثل جـوهـ اللواكب ولللاتكة ولجبنا بأقـه الَّا سلم لي تكون النفس لا نفساء لان النفس للعقولة في التي لا تفعل الله مع جسم الانسان فإن كانت فاعللا لا في جسم الانسان فهي امّا كوكب وأمَّا فلك وأمَّا ملاك * فقد بطلت حقيقتها فقَّبا النبس ابطالها بغير لغظ الابطال وفو كبي التبس الشار تهبط سغلا والماء يصعد علوا بالطبع الذي ذلك ابطال معانيهما او حاول " ان تكبن النار تبرد والثلم يستخس الذى ذلك ابطال معناها وطالب هذا متعدّ على الحكة [لان الحكة كبن الاشياء على]: (٣٠ 84) * حقاقتها للعلمة رليس الحكاد ان تسكون الاشياء على تبتى معمى ولا شهرة مشته رهلي ما قال اللب (العلامة 45,9) הוי רב את יצרו الله [194] مجاررة الذنب التي انكها فأتما يكبين نلك بسرء اختيارها اذ خالفت ما قصد بها خالقها رعلى ما قال (קרולות 29 ،7) לכד

¹⁾ in cod. M sequentia deperierunt. 2) suppl. ex. vers. hebr. 8) cod. l₄, l₂, d₃, d₄ l. si البذأت الم 6) cod. nomin.; edd. add. מיאני ודי ידי ידי וויאי שיו. 7) cod. 'אוד. 8) m. cm,

ראה זה מצאתי אשר עשה האלחים את הארם ישר והמה בקשו חשבנות רבים ولما ما انكو من الارساخ والنجاسة • فنقرل له جسم الانسان ليس فيه شيء نجس بل كله طاهر اذ النجاسلا 1 ليست شيئًا محسوسا ولا ما يوجب العقل وأنَّما وجب بالشيعة والشريعة الجست بعص رطبات ألناس بعد انفصالها منام وار تنجس رفي فيهم اللهم الا أن يصع لنا تقل هذا شرائع يشعها من عنده ويلومنا شناعته قال لا نسوَّده ناسك وأمَّا الآلام التي ركبها أيس تعدى احدى منطتين ان كانت آلاما اكتسبتها في في خرجها في رقب الطلام وفي رقت للم والبد فالذنب لها ولا ربِّها لانَّه قد جعل فيها عقلا وامرها بتبقُّ هذه للوُّنوات * לאומה בא א של (משלי 12, 12) ערום ראה רעה נסתר פתאים עברו נענשו לי אוש ולעה וכאים נושו הישו מנ لعداد وارجده الم يحلّ بها الله على طبيف التأديب ليعومها بها למען ענתך ולמען נסחך (8, 16 ברים אל אל שני שנתר אלמען נסחך לחיטכך באתריתך 🗞 (תהלים 12/18) אשרי הנבר אשר תיסרנו יה ונ' לחשקיש לו מימי רע אל ובים זה וلنفس راجسم لهما ظعل واحد على ما تقدّم في أوّل الخليقة (בראשית וייצר יי אלהים את האדם עפר כון האדמה ויפח כאפיו (3, זיי الالالا ١١١٥ وكذلك فاجبيعا واحد مثاب وآخر معاقب وصدًا الدَّى تجد الناس متحيِّين كثيرًا منهم في هذا الباب فبعصهم يظيّ (85) إن الثواب والعقاب على النفس فقط وبعصهم

m. om. 2) quod sequitur deperiit in M. 3) m. singul.
 edd. دالوگات edd. دالوگات

يحسبه على البدين فقط وبعصام إياتوقيه على العظلم فقط وهو الالالا وأنسا لفلط جبيعا قلة البصر باللغة وذاك ان واجدا منام وجد اللغة تقبل (الراح 4, 2 المال حا المالكام (ibid. 5, 15) נפש כי תמעל מעל (יחוקאל 18, 4) הנפש החבואת היא الراال المعتقدوا أن الافعال النفس خاصة ولر يتبينوا أتع يقول ודופש (ibid. 20) ודופש כי תגע ככל טומא (7, 21 (ibid. 20) אכר תאכל בשר واتما هو الجسم وواجد آخر راى اللغة تقول ישעיה 38, 38) והיה מרי חדש בחדשו – יבוא כל בשר להשתחות לפני (תהלים 21 46, 21) ויכרך כל בשר שםי קרשו رما اشبه ذلك فاعتقد أن الاعبال للجسم رام يتبيّن ما معد أن الللم-والعبارة في للنفس وحدادم وجد (المام الله عدي المام الادام על עצמתם לנשו (חהלים 35, 10) כל עצמותי האשרנה יי מי כמוך فاعتقد أن المعرّل من اقل على العظام ولعرى أن كتب التشريح تقيل أن جثَّة الاتسان في العظام وأنَّما اللحم والعربي والعصب والعصل تخدمها وتحفظها ألا أنبى اعلم أند لريقل ذلك على هذا الطريف الله [125] بصد بإن اللَّ صناعة ماخذ سبيلها غير الصناعة الاخرى وليس صناعة الشريعة من صناعة التشريع بشيء بل لريتبين ان قوله " ١٥ ١٥٥٦ لريجي بالعظام ولر يكفد نلك حتى عمم اليد لن لبدان ١١٨٣ واولاده احقوم افل יבש של א של (שמואל ,13, 12, 1) ויבאו יכשה חשרפו אחם שם وإن عظامه وحدها دفنت كف (שמואל , 13, 1, 81) ויקחו את עצמתיהם ויקברו תחת האשל כיבשה בו ע

¹⁾ eft. p. 200 ann. 2,

באל (שמות 19, 19) ויקה משה את עצמות יוסף עמי בים א... احبى جثّته بها ليت شعبى من احبى جثّة (طرورة 13, 21, I איש האלהים אשר בא מיהודה حى يقبل (ibid. 81) אצל שצמתיו הניחו את עצמתי (. 85 של בלג וישרפו אתם שם של וישרפו עליהם שם אני (ידמיה 84,5) ובמשרפות אבותיך המלכים -- כן ישרפו לך 🕹 ושצ (בראשית 37, 36) ויכך אתו אביו مقلم ויכך עליו פולאו ל בשלח אי ישי الأعلل الى النفس وحمدها ومن نسبها الى المبعدي وحمده ومن نسبها الى العظام وحدها رسم اللغة والانتها وذلك انه أ من شانها أنا كلي فعمل ينفعل 12 أهياء أو 17 أو 17 تنسبع تأرة الي الأرك وحده وتارة لل الله وحده وتارة الى الله وحده كما نعلم ان תוצה בדה " ברה ונים פה ולשון ושפה וחך וגרון שוצא שעל (הראלים 71, 15) פי יספר צרקהך (36, 36, 36) ולשוני תהנה צרקך (8, 4) שפתי ישכחונך (הושע (8, 4) אל חכך שפר (ישעיה 3,1) קרא בנרון אל תחשךי נגם וב ונדו נצבי فاله" الاخر معد ولذلك 'ههنا قد ذكر النفس وحدها او البدين أو العظلم او الجلد وفي تريد اللَّل بل رِّبما نسبت فعلا لا يقع الا للجسم والنفس الى عصو وحده كف (משלי 7, 11) בביתה לא ישכנו רנליה (ibid. 31, 18) וחעש בחפץ כפיה (אוב 17,2) יברותם תלן עיני (ibid. 6, 30) אם חכי לא יבין הוות بما اشبه ذلك فقد اوضحناه من جهة العقل من جهة الكتاب

¹⁾ m. om. 2) M superscr. پنسپ 3) him usque ad ليس تلک طيس تلک deperit in M.

لتّهما فعل واحد ونصيف لل نلك من جهة الآثار ما كال (סנרדרין יוף) אם בא אדם לומר יכולין גוף ונשמח לפטור עצכן מן הדין משל למה הרבר רוכה למלך שחוה לו פרדם והושיב כו עני שוטרים אחד חגר ואחד OTOT وسائر الناصة في اتكلم في امر الاجل فاقبل ان خالقهما قد جعل لاجتباعهما ملَّة ما محصاة كنف (١٥٥ ١١١ عهر 28, على את מספר ימיך אמלא אל ושגע שנבא (דכרים 14 (81, הן קרבו ימיך למוח של וישם ועליף ושמואל 13, 11 כי ימלאו ימיך ושכבת את אבתיך יה וכל וב בג בנג ق تلك للدَّة وينقص وليس: (86) تلك الدَّة عندي ما عليه لَّه يبقى النفس في الجسم ال علمه لا يخالف حقيقة الشيء وأنَّما تلك للدُّه عندى التي تحتمل البهادة والنقصان مدَّة القوى : التي لعطى الجسم الى يبقى وذلك أند من الل خلقد لا شكّ فُ الله قد [126] بناء على قرة ما كثيرة لم قليلًا بندًا بقاء تلك القرَّة في السَّمَّاة اجلا وهو يقدر أن ينهد فيها * فتبقى مع الله ا رأً اخر ويقدر أن يصعفها ويخيها * فتنحل في ١٦ فعلي هذا البيان نعتقد" ولاة ونقصانا فالذي يحصل للعبد من العمر بعد الوائد أو النقصان هو الذي يعلمه خالقه أنَّه يبقى على الطَّقيقة وشرح نلک أنه يعلم ان اصل قرة الجسم بناها على ١٦ واتمه سيريدها أأد او ينقصها ألم ومن اين وجبت الوادة والناصل من

בי (משלי 10, מדאת י' תוסיף ימים ושנות רשעים תקצרנה כש في بغص الصالحين (מלכים 20, 6, II) והמפחי על ימיך חמש עשרה שנה של ל ל בגבת ים ולפונים למען יאריכון ימיך כו ומיאאן פול גם איש ולשולבים (שמות 12, 29) וי חכה כל גכור בארץ מצרים (כמדבר 8,1%) ויהיו המהים במנפה وما ماثله ولو كانوا ماتوا على قوة آجاله لا מגפה كانت بسبب خطايام ولا شيء ارتفع بفعل طلااتا وقد جعل الذي ולמגפה غير וلاجل اذ كل (עכמואל 10, 10, 36) כי אם "י יגפנו או יומו יבא ומת או כמלחמה ידד ונכפה פונה ובעל ונ צ لل صائع يزاد على عمرة ولا كلّ طائع ينقص وللي بحسب اختيار الخالف وحسب الصالح في لم يزدا في الصالحين فشواب الآخرة يين يديد ومن لم يختم من قطالحين فعقاب الآخرة بين يديد כ'ק' (קהלת 17 8) כי עת לכל חפין ועל כל המעשה שם واذ قد بينت عده الامور فينبغى ان اشرح كيف تكون حالة النفس في وقت (.٣ 86) خرجها من الجسم واقول أن الآباه عرَّفوا أن الملاك السفى يبعث بـ الخالف ليفوى بينهما يظهر للانسلن بصورة تار صغراء علوّة عيونا ١٥ من نار زرقاء وفي يده سيف مصلت يقصده بد ثانا راء كذاك انوعيم لذلك وقارقت روحه جسمه فلمّا تأملت للكترب رجدت للحال فيد مثل ما عرفوا لقواه في رقت الطرقة (ד'ד 16, 16, 1) וישא דור את עיניו וירא את מלאך " עמד בין הארץ ובין השמים וחרבו שלופה

¹⁾ m. mer. 2) M ்கூர் ofr. infra.

בירו נמויה על ירושלם בובו ש ביף של بعد נוצי (ד ויאמר " למלאך וישב ררבו אל נדנה ב לשיטוני של ן جِفَّة لللائكة من للر صغراء لف (יחוקאל 13, 13) ודמות דוחיות טראהם כנחלי אש כערות כמראה הלפידים בן, נ., جمئتها علوة ميرن كلف (ibid 10, 12) וכל בשרם ונברם יידיהם וכנפיהם והאופנים כלאים עינים סכיב בשם ום נה الاعين زرقة الآسها إثرام كانت صفية مثل الجنَّة لر تتبيِّن اللها اعين وأنَّما تتبيِّن بتبديل لونها ولبين النوفية في عين ١٦٦٥٥١ للذكير بالناصّ وقد علمت أن رويا النار [121] العطيمة كاد آباريًّا يوتين منها كتى الحداد 3, 28 الالله أدام دوال الكيف الا تصد الاتسان بها مع سيف مشهر أ وقد علمت ال السيَّد ١٦٣ ١٢٦ لمّا إلى ذلك لللأك رعلى أنَّه لر يقصده والي و خافي פי גבעת מפני חרב (או, או, בי גבעת מפני חרב מלאך " رد يول من ذلك الييم متعدا ال ان منت كان (מלכים ויכסהו כבנדים ולא ידם לו בעש ששתני או B ויכסהו כבנדים ולא ידם לו كلُّ تَقُلْ طُسنا نبى النفس انا حُبِجت من الجسم قلنا لصفاتها * حشابهتها للهواء في رقته (87) كما قا ليس نبي الاضلاك لنقاء جيمها وصفائها" وكما علاق ان أمثل أن أنسأنا لمو أخل عشرة قناديل من رجلي صاف فجعل كل واجد في الآخر وجعل داخلها سراجها قلل من يبراه من بعيد لا يعلم أنَّه داخيل " قناديل

¹⁾ doest in M usque ad finem hujus pag. 2) suppl. 3) m. איניאלים: 4) sive مشرع m. אינים: 5) m. אינים: 6) cj. لوائشنا. 7) m. suff. masse.

لنفوذ النبر؛ في اجرامها ونفوذ البصر في النبر وهذا واصح ثم اتبل ولى شيء يكبى حالها بعد خرجها من السم كاجيب ما قدّمت نك أنها تحفظ الى رقت الجاراة خرّ (والعراد 24, 12 الداد لطع الديد الطعل תוא ידע והשיב לאדם בפעלו מיצים ושונ הישו הופשם حفظها في علو واللوادر في سفل على ما قدَّمت من قبل (١٤١٦٪ (12, 8 כזהר הרקיע כט בגל (קהלת 3, 21) העלה היא למעלה פג א של וצליט (שכת בנוב) נשכתן של צדיקים נגווה תחת כסא הכבוד ושל ושעים משוטטת בעולם שבי وما اشبهد الفصل بينهما وفي ابل على الفارقة تقيم مدَّة لا تستقر مقرَّها ال أن يبلى السم ومعنى نلك ال أن تفترى اجزأوه فتكون في هنده اللدة يصعب عليها ما تعلمه منها ير بالجسم من المدود والمنة وما اشبه ذلك كما يصعب على الاتسان علمه بان بيتا كان يسكنه قد خرب ونبت فيه الشوك ولحسك وهذه صعبة تكون على النفس بالاقلّ والاكثر حسب استحقاقها كما ان منبلته السفل تكون بالاقل والاكثر فتصعب عليد حسب استحقاتها وفي نلك يقول ולבונים (שכת 1582) קשה רמה לכת כמחט לכשר החי ويسندس نلک ال قبل اللتاب (١١/١ ١٤ علم دسار الأدا יכאב ונפשו עליו האבל פינו ווגם שונה היו ביים דין הקבר וو דובונו הקבר מה ובנ ונ مدة (. 87 ה مقامها متفوقة ا تكون الى أن تجتمع جميع النفوس التي اوجبت للكمة ١٠٠

¹⁾ M with. 3) quod sequitur desideratur in M usque ad ult hujus pag. vers. 3) ej. sust. semin. 4) M مغترقين 6) M مائري نارزين المائرين و سائر

الباري خلقها وذلك يكبن الى آخر مقلم الدنيا طنا تم عددها واجتمعت جمع بين النفوس واجسامها على ما اشرر في المقالة التي بعد فذه وجازام بما يستحقِّن وهذا معما بيِّنَاه فيما تقدّم من [128] القبل يتبيّن ايصا • من قبل للحكيم لاته بعد ما قل (קהלת 12,7) והרות תשוב אל האלחים אשרי נתנה שני ان آخر امرها الى الجاراة نقواه * بعد نلك (18/14) ١٥/٩ ٢٥٦ הכל נשמע – כי את כל מעשה האלחים: יכא כמעפש فقوله الاه در در ما والله الله الله الله المنافس جميعا وقوله الرط כל נעלם בער به ما خفى عنا من الترير ואלתסויר النفس يظهر لد فع الله بها من الساء والجسم من الارص ويجازيهما יקרא אל העמים טעל ואל הארץ (50, 4 הארץ) ଙ לרין עמו نسجان لخكيم وتبارك ولسله أن يقدمنا على خير وأمًّا ما يسكرون من الثواب والعفاب فلا اشرحه في للقالة التاسعة بترفيق الرحمن وارى ان اتبع هذه الاقوال بذكر ما اختلف فيه الذبين اختلفوا في جوهر النفس ما هـ وقطوا الى ايس تصير فرجدت الذين قالوا بانّها جسم فواتني او ناري واكثر الذين قالوا انها عرص الجبيع يزعرن انها تنحل وتنفسد وتتلاشى وأما الذين قلوا أنها من الرحانيات ومن خالفها وحدة ومنة ومن من أخم وس اصلين قديمين فيزعبن اجمعين انَّها تعزد ال معدنها الذي منه اقتطعت رقد بينت فساد جبيع فذه الاقوال وابطلتها كلأى اقبل أن قرما مبّن يتسمّن باليهوديّة وجدقام يقولون (£ 88) باللّم

m. om. 2) m. لقوله , M. غلوله S) seqq. deperierant in M.
 l. mion no. والتمويد 5) m. pc.

وسبوده التناسم ومعناه عندع أن ووج ١٦١١٦ تصير في الاهلام وعد نلک فر را۱ وعد نلک فی ۱۳۱۳ ومنا ای اکثرها يقطين وقد تكس روح انسان في بهيما وروح بهيما في انسان وشيء كثير من هذا الوسواس والتخليط وتبيّنت ما يجهن انه نخه لل عدم للقالة فوجدتها ٦ شبء وارى أن اذكرها وارد عليها فارل نلك تسكام مذهب الرحانية والا مذاهب الاخراو من فريعلم من واضعى مذهب التناسيد اشتقوه من مذهب الاثنين الروحانيين رقد كشفت ما على الجبيع راثبتُّه والا استعالم ع اخلاتا كثيرا من الناس فرجدتها تشابد اخلاق البهائم بما فو عفيف كخلق الغنم وشديد كخلق السبلع وشرير ومهن 4 كخلق اللاب وخفيف تخفة الطائر وما اشبه ذلك فعلوا من عده الامبر على أن فله الاخلاق أنَّما صارت في الناس لأن فيهم من أراب البهائم وهذا يرجح الله يدلُّ على فصل جهله لاتَّام حسبون ان جسم الانسان يقلب اثنفس عن جرهرها حتى يجعلها نفس انسان بعد ما كانت نفس بهيمة ثم في ايصا تقلبه عن جوهره حتى تجعل خلقه كالبهائم وعلى ان صورته كالناس بنا كفى أنَّاه جعلوا [129] جوم النفس ينقلب ولم يثبتوا لها جوها حقيقيًا حتى لاقتموا اقوالا نجعلوها تقلب لجسم وتحيله ولجسم يقلبها وبحيلها وهذا هو الخروج من المقول والا اجراءة كلامام على طريق للحبِّد فيقطِبن أن الخالف عدل فا كان ليؤر (٣٠ 88) اطفلا الآ على ننب اقترقته انفسام حيث كانت في الجسم الذي من قبل

¹⁾ או היירור (2) odd. אריי. (3) odd. אייר (3) odd. אייר (3) odd. אייר (3) odd. ארייר (3) odd. א

جسم في فذا دود كثية اللا لانَّم اغفلوا بعض التعبيض الذي ذكراله وايضا لاناً نسله عن الحال الاولى نعنى ارَّل ما خلقت فال كُلُّغها ربُّها طلعة ما لم لا تلن تالوا فر يكلُّفها سقطت العقبيات كلُّها أذ أم تكن كلفلا من الاصل وإن العرا بالكلفلا والنفس بوء أم تومع بعد ولم توط ا قد الرّوا بأنه يكلف العباد لما يستأنف لا لما مصى خاصلا ورجموا ال قطنا بالتعويص وتركوا اصرارهم على لا الر الله الله سلف واله" تعلقه بشبه من الطحالة ابى ان اذكر منها יששו לובל ים נוك בל משה רבי עיה' (דברים 14 20, כי את אשר ישנו פה עכנו עמד היום לפני ו' אלהינו ואת אשר איננו פה עמנו היים פולן שלו בגל של לם לכן الآخريس في اروام الاركين ولمنشك في الحاصو وفي العاتبة ونص الكا10 يبطل ما طلُّوه لاتبه ينصم بأن الخاصر غير الغالب راتما حاصله لاتَّه * يوجب على من نقل اليال خبر موسى لن يقبلوه كقبول الخاصيين أم ومنها قن (חוד أو 1,1) אושר הארש אושר לא חלך בעצת רשעים שונן עו ש לא חלך נג שע לא الله العلوبة على شرّ فعلَّه في الجسم [الارَّل] وهذا منه في عَايِسة الفلط لام الكتاب أنَّما لرجب المذكر ١٦٥٨ بعد ما الله الأل رفر يرجب له تبل ما الله الأل فاظهر النس الرد عليه وايصا لوكل على ما ذكهوا قللن المشهاب أثما هو على للحسنات וצישום ע של של بعد וכתורתו יתנה ל של חנה

¹⁾ عدد الله ما الله من الله الله الله الله الله من ال

كما أوجبوا العلوات على السيّات للناهيات لا الآثيات من قوله אשרי - אשר לא הלך ל. ניש אער לא ילך פיין '(איוב 14, 88) תחהפך כחמר חוחם ויתיצבו כמו לכוש נגולום (ב 89) התרפך على النفس خِطْوا فذا يدلُّ على انَّها تتقلُّب في الناس والبهائم لبدا ولر يفهموا الغقل انَّه أنَّما قيل عن الأرص ונ צלב, בונג לארוון בכנפות הארץ וינערו רשעים סמנה فند ما قل البها تعقلب والأركون بالآلات كطين الخائر وع ملازمين لها [180] كأنَّام لباسها لا يستطيعون الاتتقال عندا حتى يتم حكم الله فيه ومنها قول الولى (الالاتان 8 ,28) (والا العادة محسبوا فذا التراده من جسم الى جسم وار يابد الجهال الد راحة النفس وسكونها وقرارها من قلق كانت عليه وليس فورنا بعد خروج وفذا في لغة آباتنا بين واهم اذ يقول عن تراهام حين عطش فسقاء بيد ماء (שופשים 15, 19) והשכ רוחו ויחי ولم تكن خرجت ويقطين عن المعنى اللهي جلم فاطعه ١٦٦ ١٦٦ (تا 12, I عند المتعد المام المراه في المسيل الناسم (משלי 18, 18) ציד נאכק לשלחיו ונפש ארניו ישיב ש ל ולה שא נתחלים 19,8) תורת ל תכיכה משיכת נפש وانَّى لاصون كلامي عن خطَّة مذهبهم واحق الدعن رداءته ا لولا خوفي من الاغراء وآخر ذلك يقولون الله قال (١٦١١ و١٥٠) כארכע דוחות כאי הדוח ופוד בהרוגים האלה ויחיו של

اقى شئء فى حدًا منا يدلً على اللّر واتّما قيل حدًا من لجل ان الاواج قرارها فى انظار العلو والسفل فلينما كانت من الخلفيتين بل فى 4 جهاتها تقبل اذا دما ربّها وعلى ما قال الولى (١٤/١٥) المردد مروح (14, 15) المراه المردد مروح (14, 15)

كملت للقالة السادسة

القائلا السليعلا

في احياء للوقي في دار الدنيا

قل صاحب التناب أما احياء للوق الله عولاً وبنا أنه يكون في دار الآخرة للبجاراة فللك منا المتنا مجمعة عليه واصل اجماعة المعنى للقدّم ذكو افي المقالات الاوتل لان للقصود من جميع للخلوقين هو الانسان وسبب تشريفه الطاعة وثبرتها لخيوة الدائمة في دار الجزاء وقبل للك ما رأى أن يفرق بين روحه وجسمه لل وقت استكال النفوس حتى يجمعها الجيع وعلى ما بينت فلا نعلم يهونيا بخلف على هذه الامانة ولا يستصعب عند عقله كيف يعين وقد للوق أن قد صبح أنه أنه خلق شياً لا من شيء فلا يحيى وقد للوق أن قد صبح أنه أنه خلق شياً لا من شيء فلا يعيد شياً من اشياء متفرقة أو متعللة ثم كتب لنا أحياء للوق في وقت الاسلالات والم لنا انبياره عليه البراهين ففي هذا وجدت الخلف في الرأى وقع في احياء الموق الذي في حار الدنيا فلجهور ومن المتنا يقولون الدكت في وقت الاسلالات ويفسوون كل ما وجدوه في الاستلالات ويفسوون كل ما وجدوه في الاستلالات ويفسوون كل ما وجدوه في الاستلالات لا محالة ورايت

¹⁾ m. suff. fem. 3) m. الجنمين 3) suppl. 4) m. مرابع عند الجنمين عند 3) الجنمين عند 3)

اليسير من الامّـــ كل فسوى يجديف في ذكر احياء للرق وقت الالهاالالة يتالِّلونه على احساء الدولة وانعاش الامَّة وما لا يكبن مؤتما في رقت الاسمالات فيصرفون الى دار الآخرة ففردت هذه المقالة لهذا الباب الول فيها اللي نظرت وحررت فتعقق ل ما عليه جمهر الأمّة من أن أحياء المرق يكرن في وقت الالهالالة فرايت اللباته ليكين أ رشدة وهدى مشل ما تنققم واقبول اولا ان من المعليم عن حقاتق الامير أن كلّ قبل يوجد في النافرات فهو على طاهرة الله ما لا يجوز أن يرَّخذ له بالطافر لاحد ٦ اسبلب أمَّا أن يكبئ كس ينافع كغ (בראשית 8, 20) ויקרא הארם שם אשתו חוה כי הוא היתה אם כל חי פפנו נמופני וומת والاسد ليسا من ولد النساء فيجب ان نعتقده في القول بل هو من الناس وامّا أن يكون العقل يردّه كقورُ (الدائط 4, 24) لا الله אלהיך אש אכלה הוא אל קנא מוון שבבי פידובא פני تنطقي ولا يجوز في العقول ان يكون كـذاك فيجب ان نصر في القول ان عقابه كالنبار" تأكل رعلى ما كال (الاطلام: 3, 8) 3، تدالك קנאתי האכל כל הארץ לו זם באנם מי נמ שבוא בוצי فيجب ان يتلول منه ما الذي ليس بفصيمٍ دُخُ (٦٥٣٥ ١٥, ٥) לא תנסו את " אלהיכם כאשר נסיתם במסח פל (מלאכי ובחנוני נא בזאת - אם לא אפתח לכם את (3, 10 ארבות השמים ظلنى يوافق بين القولين الا بحى بنا عل يقدر على كذى لم لا مشل السذين قلسوا (١٦٦٦/١٥ الم 18/1) וינסו אל בלבכם לשאל אכל לנפשם וידברו באלהים

בלנאר .m. (2) m. בלנאר.

אמרו היוכל אל לערך שלחן במדבר פינון של אשר נסיחם במסר وأمّا ليمحن العبد قدرة ربّه صل يقدر أن يحدث له וֹצֵא מלאני וא צ מדול מו שול גדעון (שופט' 89, 89) אנסה נא רק הפעם בגוה פשנ ש של חוקיהו (מלכים ב ,8, 10) وغيرا الأتار بشيطة عليه فنفسو تغسيرا يوافق الآثار الصادقة كما جاءنا بإن الجلد 80 جلدة ومكتوب (דברים 8 ,25) ארבעים יכנו לשופגעו וני ייجון נולט וני דעני 89 أجبرها النس كما جبر (במדבר 14, 34) במספר הימים אשר תרתם את חארץ ארבעים יום יום לשנה וג' ,ונו كانت 89 اذا السنة الاولى غير داخلة في عده العقوبة فلمّا كانت الاسباب المطهورة لل تلويل الفواسيق ع: هذ الله وليس لها خامس وراينا احياء للبق ولا شاعد يدفعه لاته ليس نقبل يخيبن من نواته وانما نقول أنما خالقه يحييه ثم لا العقال يرتع من أجل أن أعلاة شيء قد كان [182] فتغيِّي أقيب من المعقبل من اختبرام شيء لا من شيء ثمّ لا نص آخر يانعه بل النص يقريه لما نص في هذه الدنيا على احياء ابن المراة الكاتوات والعالاهات ثمٌ لا اثر يوجب تارياه بدل الآثار جميعها مرَّيْدة له وجب تركه بحاله على فصيم النص ان الله يحيى مبرتي المته في رقت الاتالاة ولا يتأول على وجد فكسيف الذا كانس مواضع احياء اللهن تدلُّ على أنَّه في دار الدنيا خاصَّة وقد قدَّمت هذا القبل וידגו של וי שידת האוינו ישותם على וحول בני ישראל فتبتديُّ من الِّل اصطفاء ربّنا لنا فقيل (דברים 7 ,32) ادر

i) به الشهورة (a) و (1) بالشهورة (1) الشهورة (1) الشهورة (1)

ימות עולם בינו שנות דר ידר (8) בהנחל עליון גרם (9) כי דולק " עמו מה דמה بنجته علينا فتقول (10) , ימצאהו כארץ כדבר ג' מונה און כשלוו משל (15) וישכן ישרון الدلاق وتربّع بعقوبتنا فتقول (19) ١٣٦١ " الالال وما يبليد ثمّ تخبس بعقبه اصدائنا فتقول (34) ت طدوا حات دوره دم דשני של אני אני הוא עחה כי אני אני הוא דשני הוא لل آخر العاهم فعلى هذا النظلم يصير قولد (89) אני אמית ואחיה מחצתי ואני ארפא ל לן ווישועה לבצ נדرقم معلى ו يعنى اماتلا قرم واحياء غيرم على بنيلا العالم فلذلك كل تعالاالا اللا الاطلا ليعرفنا اله كما كان الجسم المرص هو بعينه المشفى كذلك المسم المات هو السم الحيى وان ذلك اجمع عيكون في פים ווישועה נגל נשני (40) כי אשא אל שמים ידי (41) אם שנותי כרק חרכי (42) אשכיר חצי מרם (43) חרנינו נוים עמו של משא (דמיה 31, 6) דנו ליעקב שמחה בל ובע ان بن علم أقالف ما يُرسوس في صدورنا بن استصعاب احياء اللبق عندنا تقدّم ال نبيّه ١٦٦١٩٨ بذلك ظال أه (37, 11) دا ארם העצמות האלה כל בית ישראל המה הנה אמרים יבשו עצמותינו ואברה תקותי כי וגזרגו לנו בל ותי ולם يبشينا باصعادنا من قبورنا واحياء موتانا كأقد بقو بعده (12) ﴿(12 הנכא ואכורת אליהם – הנה אני פתח את קברותיכם והעליתי אתכם מקברותיכם עמי לגל ואם ום שנו ולפני الما هو لدار الآخرة وادفي آخر القبل التدهم محمده ملأ محدد

¹⁾ m. אנוצי אין 2 m. אנוציע 3) m. אנוצי און 1) m. אנוצי און 2 m. אנוצי און 1) m. masc.

يكبن اذا احياه الله يذكر انّه هو الذبي كان حيا ا وأنه هو الذي مات والله هو الذي احيى نلك قو' (13/14) التارارات وا الالا ال حومه مم جدده والحد ذكر سبع بلد الشلم النية ليوكده عندنا الله في فله الدنيا كفر ادمم " דוחי ככם וחייהם והנחתי אתכם על ארמתכם וידעתם כי אני י דברתי ועשיתי נאם " ثمّ اقرل أن النبيّ قد بشّر عثل علا الرعد فقال (ישעיה יחיו מתיך גַּהִיָּ מֹ שֹׁ נֹה יכשו עצמותינו אברח (26, 19 مرامرد وثيله لهذه للل عن ينتبه من نوسه كقر مرادد ורננו במנה של של בק וירעתם כי אני יי בפתחי את קברותיכם وتشبيهد للاحياء كالأ الالالا لان بنيته ١٠٠٠ تناصر ظلراب موجود والرطوية ياتى بها ربِّما من معنى ١٦٥ ثمّ ياتيه بالروبر من معنى الاالله النفس كذاك منيوة كبا شرحنا الاام العالان العاط يعنى اللقار يقعون الى الارص ويتحطون على ما شرحنا والذين يجهلون امر ربهم ونهيد فذاك قوا (١٥ ١٥ / ٤١) ١٩٣٨ חותה מדרך חשבל בה וقرل ورجدت דניאל פנ عرف وبنا ما يكبون في آخر الومان [ق*] 47 فسويًا منها فسوي راحد في ما يكون في آخر علكة الفرس وهو الآبل ومنها 18 فسوة اخبار المبلكة ווצעונגע מי (דניאל 11, 3) ועמר מלך גבור ומשל 20 רב ועשה כרצונו ש (16) ויעש הבא אליו כרצונו ביין פיים וליין מוצא וונף מים (16) ויעש הבא אליו כרצונו וו (36) الإسلة والادا مصرال ومنها 10 فواسيق اخبار علكد العرب

¹⁾ l. حتى 2) suppl.

ים (36) ועשה כרצנו המלך ויתרומם ויתגדל ע (12, 1) ובעת דהיא יעפד פיכאל השר הגדול פוג פושבים וולבו ש ות ווישועה פלבע منها (3) ורבים מישני אדמת עפר יקיצו אלה לחיי עולם ואלה לחרפות ליש ש ורכים מישני ג שנ וכל ישני ארמת עפר נים כל ישני ארמת עפר هم جبيع بني اسرتيل 1 ولم يصمى هذا الرعد الا لبني اسرائيل שם שלו של רבים פל אלה לחיי עולם ואלח וيس يعنى لخيين ان منه للثواب ومنام للعقاب اذ ليس يحيى في وقت الالتاالات من عليه عقاب وأنما يعنى بقسمة القول أن عالولاء الدفين الإالا לחיי עולם פשולים ושיבה לא יקיצו א לחדפות לדראון والألا الذكل صالح واللب يعيشون ولا يبقى الله اللغرون مات على غير ترجة وكل للك في رقت الاتقالات فإن نحب ناهب الى تلويل هذه الفواسيق رصوفها على غير احياء للوق بأن يقول قد رجدنا اللغة تقول عن دنيّ رفع الله شائم كأنَّم الله، من الـتــاب ٢٥٠ (תודלים 18, 1/8) מקימי מעפר דל – להושיבי עם נדיבים وتقول عن وطبيع جعل له واسد בֹּל (מלכים 16, 2, 1) יען אישר الماتال والاواد وتشبه كثبة المائب والنكبات بالرق اذ של (חחלים 6 ,88) במתים חפשי כמו חללים שכבי קבר وتثل اخراجه عن نكباته بالاحياء كقر (١١٦/١٠ عن 71, عن ١٦١١) الاتا ודאיתנו צדות רכות ודעות תשוכ תחיינו [184] אל ליבו וא ארוח תשוב חחיינו ועמך ישמחו בך ייבו ו (85, 7) لى نعابه فذا خطاء من اجل اته ليس يجرز ان يعمل الفسرى

¹⁾ L آنم; ofr. ed. 62 مراثی عبر الم

كلّ ما احتمل من التأويل الله لاحد الله السباب التي قدّمناها وأما اذا لم يكن سبب منها فالفراسيف على نصّها رقو كان من الواجب لى يحتمل كل فسوى ما احتماء من التاريل بلا حجَّه لم تتبت لنا شريعة سمعيّة بته الد كلّها تحتمل التاويسل واعبرس من ذلك جوثيات فقول بلن قبل التويية (שמות 35, 8) לא תכערו אש لا تعبيرا عساكرا للحرب في يس السبت نظيم ما قال هناك (במדכר 28, 28) כי אש יצאת מחשבון לחבה וג' בינ' (שמוח 18, 8) ולא יאכל חמץ באני משום ווגש מי וועו נשבת ש של פנול (הושע £ ,ד) כלם מנאפים כמו חגוד בערה מאפח ישכות מעיר מלוש בצק ער חמצתו בנ (דכרים אין האם על הבנים עי שבע פּ שׁרֶי וֹמֹבֵע פּ (26, 8 לאיש באן יעקב (בראשית 12, 32) פֿן יבוא והכני אם על בנים אל כנים רטשה (10, 14 אם על בנים רטשה راو رجب فذا في الشرائع لوجب ليصا في الاخبار فكان قرل וודיניא (שמות 14, 22) ויבאו בני ישראל כתוך הים בישו ان يتلِّل أنَّا دخلوا فيما بين الجيش اذ اللغة تشبَّه الجيش بالله פוקל (ידמיה 2, 47, דצה מים עלים מצפון והיו לנרא שושף וישטפו ארץ ומלואה פל וגשו (ישעיה ז ,6) ולכן חנה " מעלה עליהם את מי הנחד העצומים והרבים את כולך אשור ואת כל כבורו אם 35 (יהושע 10, 13) וידם חשמש וירח עמד ער יקם גוי איביו בידעל וי בידעל וי ווגעוצ דיים מווא בשל ושב מו של שוו (ישעיה 20, 20) לא יכוא

¹⁾ m. אינבו שמאכרא .m.

עוד שטשך ויודוך לא יאסף رئل العرل الصحيح مو ألا ينقل فسيق عن طافره ومشهورة ألَّا بحاجَّة من اللَّ التي وصفت بنا : ﴿ تكس قيد حجَّة منها فهو على مسموعد فأن تأمت لانسلن عله الشبد التي في هله الغواسيق فطن انها تمنع أن يسكرن احياء للرق في دار الدنيا قد رايت ان الدكرها وارهم الغرس للقصود فيها واقرل اللها لأ فنون من الشبه واللَّ في منها ضرب من البيل ظلا منها على قول العبد (١١١٥ مرام ,7) الدر در درا חיי וג' לא תשורני עין רואי עיניך בי ואינני כלה ענן וילך כן יורד שאול לא יעלה לא ישוב עוד לביתו ואיוב אם יכות נכר היחיה (Bid 12) ואיש שכב ולא (14, 14 الإلام فل الارلياء لم يريدوا بهذه الاقوال؛ أن الخلق لا يقدر على احياء اللوق وكيف يجوز ان يستقبله بذلك وهو يعلم الله يقدر على كلُّ شيء وللن ارادوا بثلك رصف عجر الانسان بعد ورود القبر وضعفت أن يقيم نفسد أو ينتبد من قومد أو يرجع ال [185] منزله ويقولون اللهم ارحم عبدة هو بهذه الصورة من عجز وقد ال رأفتك والفيّ الد على قبل اللتاب (חהלים 89, 78) الاحد دا בשר חבה רוח הולך ולא ישוב (104, 16/16) אנוש כחציר ימיו כציץ השרה כן יציץ כי רוח עברה בו ואיננו 🖧 غرض فأحه الفراسيق ال احد اسباب رجة الله لعباده علمه بصعفه وعجز ارواحهم عن الرجوع الى اجسامهم او الى منازلهم من ذاتهم ولا يريدون بذلك أن خالقها لا يقدر أن يردُّها بل كلُّما زادوا رصف هذه لخل من جهة الناس بعدا اردادت قدرة الخلق عليها ايصا

¹⁾ m. мод. 2) m. repet. экори'м рк.

وهذا نظير الجلب اللتاب عرفف ١٦٦ عادا فقوا (١٦٦٦ ١٥ هـ) כי שאל נא לימים ראשו' אשר היו לפניך -- הנהיה כרכר דגרול חזה או הגשמע כמהו ונ׳ נוגו דינים בני ועי שוצה فيما يعجز عنه للخلوبين والفيّ اللا قبل اللتاب (١٦٥/١٥ هــ ٩, 4-١٥) כי מי אשר יכחר אל כל החיים יש במחוז כי לכלב חי הוא פוב טו האריה הפת כי החיים יודעים שימתו והפתים אינם יודעים מאומה ונ' גם אהכתם גם שנאתם גם קנאתם ووا موداة الا فل عدم الا فولسيق وعلى المها قبل الحكيم فليس هو قراء عن نفسه والما قراء حكلية عن قبل الجهال الله قدّم تبله ما يختلي في تلب الهّل من هذه الحل نقال (3) 110 לכ בני האדם טלא דע והוללות בלככם בחייהם ואחריו אל המתים שلبا قدّم أن في قلرب الناس רע והוללות بسبب حيوتهم ويسبب للوت شرح بعد للك ما في قبلوهم فقبل اللا فواسيف خبصه اتم يقولون كلب خي خير من اسد ميّت وان الاحياء يعلمون ما يصيرون اليه وللوق لا يعلمون شيئًا وقد بادت جبيع المالي رام يبق لي نصيب في دار الدنيا فال الحكيم الم يقل هذه الاقوال حتى قدَّم قبلها انَّها رسولس للبَّهْل وشرورم فمن تعلَّق بها فهو جاهل غير ملتفت اليد ولا مستعدَّ بد بل لا يقب من جيوار نير رسد لان اهل الا المالالالم يبعدون عند كوا (מ, הלים אלא ינורך רע לא יהיצבו הוללים לנגד עיניף (א, נוס לא ינורך) ثم نظرت في ما جلتم الآثار فاذا فيه مثل عذا لله كل من لا يعتقد احياء للرق في دار الدنيا فغير محشور في جملة الامَّة في رقت וישועה עול בלים מנהדרין ביסי) הוא כופר בתחיית המתים לפיכך אין לו חלק בו שכל מדותיו של ה'ביה מרה כנטר מרח שנ' (מלכים זו, 3, זו ויען השליש אשר למלך [186] נשען על ידו את איש האלהים ויאמר הנה " ששת ארבות בשמים הידוה הרבר הזה ויאמר הנכח ראה בעיניך ומשם לא תאכל رجه في الآثار أيصا (סוכה ١٤٥٠) في יבות (מיכה £ ,6) והקמנו עליו שבעה רעים ושענה נסיכי אדם זט משבעה דור באמצע אדם שת מתושלה מימינו אברהם יעקב משה משמאלו אט עח' נסיכים ישי שאול [שמואל ין עמום צפניה חוקיהו אליהו ומשיח פשש ולת لى للرق اذا احيام خالقه يعيد الثياب عليه وليس ذاك باعظم من ردّ الموق انفسام وإن هذا الخبر لبًّا فشا فيما بين المتنا بالغ الناس في اكتفيان مواج فتقلت عليم للبُونة حتى حلّها بعض العلباء عا سام في كنفس له وذاك قولم (١١٥٥ ١٥٥) ١٩٢ בראשונה היתה יציאת המת קשה על בעליו עד שהיו מנידון אותו ובורחין עד שכא רכן גמליאל ונהג קלות בעצמו ויצא בכגדי פשתן המנוחצין ונהגו כל העם אחריו وبعد ما شرحت فله الاقوال اقبل على سبيل التقصّي بالنظر في باب احياء للوق الذيبي في رقت الاتهالام والذيبي في دار الأخوة جميعا لعلّ متفكّرا يتفكّر فيقبل النا° كانت الطبقة الأولى من الناس لما ترقيب تحلّلت عناصرها فصل كلّ جوء منها لل معدده لعني لحقت لخرارة بالنار نخالطتها والرطبية بالهواء والبردة بالماء واليبوسة بقيمت تبرايا ثم ركب الخلق اجسلم الطبقة الثانية من للعادن

¹⁾ suppl. 2) m. repet.

التي قد اختلطت بها اجراء الطبقة الارل ثمّ ترقيب الطبقة الـ" ن الفلس واختلطت اجزاره في معادن العفاصر ايصا شم ركب لخلف منها طبقة ثلثة وكان من حطها كالاثنتين للتقدمتين وكذلك اله والما فكيف يجوز إن يعيد الطبقة الاول كملا واله كبلا واللا كبلا وقد دخل بعض كل طبقة في بعض فلين في ذلك بيانا شافيا واقرل أنّما كان يحتلج ال استجال محلولات اجسلم الطبقة الأولى في توكيب لجسلم الثانية لولم يبق في الوجود الا تلك الاجراء ظلط فكانت تتكبّر ابدا مثلا اقبل كس له آلية مسة من للف درم ليس غيرها كلما تكسّرت لطدها ال الشبك والصيافة واما من له بيوت مل رضين أن كل آلية تنكسر يرفع كسرها حيث يغيدها تلك الآتية بعينها شهسو كل شيء يصوغه جديدا بإخذه من بيت ملد ولا [187] يخلط معد كسر للنكسر بل يعزلها حتى يعيدها كما رهد كلذاك فحصت فتوجدت معانن الهواء والفار التى بين الارس وبين الله جوء من السباء مثل مقدار جملة جي الارص وجبالها ويحارها الف ميّة و8 ميّة؛ وإذ الامر على على هذا السعة فليس لا بدّ من أن يوكب الخالق أجسلم طبقة التية من محلولات اللا بل يعلها حتى يتم لها ما وهد ولعله يتفكر ايصا فيقرل فل اكل اسد انسانا ثم غيى الاسد فاكله السبك ثم اصيد السمك فاكله انسلن ثم احترى الانسلن فعدار رمادا من ايس يبرد الخالف الاتسان الاول امن الاسد لم من السبك لم من الاتسام الله لم من الغار لم من الماد فيقع لى ان هذا ممّا يحير للمنين فارى أن اقلم قبل الجواب عن ذلك مقدّمة واقول ينبغي أن

¹⁾ L 89 ut ed. p. 60 m

تعلم لن ليس في العائر جسم يفني جسما حتى النار التي في سبيعة الاحباق أنَّما تغيق بين اجزاء الشيء ويلاحق كلَّ جيء بعنصه ويصير الجء الترابي رمادا وليس يغنى شيء وليس يحبو لم يقدر على افناء شيء حتى يتلاشي اللا خالقه الذبي اختبعه لا س شيء ظل هذا القبل محيم لا محالة فكلَّ حيوان اكل جسما ما فلم يغند وانَّما في بين اجزائد فلط واقبِل والسبب الذي احبي كلّ حيول ال غذاء هو ما يجذب الهواء من جسمه اللا اجباء الجارة والبطبية والبودة وليس من الحيوان وحده يجلب البهواء ئلسک بال کل تام 1 والدلیل علی ذلک ان لو وضعنا رغیف خبر في بيس مدّه طبيلة لوجدها الهواء قد جذب منه الا اجباء ولم يبق فيه ألا للبرء الترابي فقط فاحتاجت ابدان الهيوان لل غذاء باثبا لتكين أ مأنه موهوعة فيها أر يجلبها الهواء لأند أن أر يجد ما يجذب من اجباء الاغذية جذب من العناصر الاصلية وتلف البدس واقبل أن الله الله الاتسان تقاصة الن الهواء يجذب من بدنه ما كان في التقاصة من الجرارة والرطوبة والبردة وتبقى الترابية تصب تفلا يمي به فقد تبين أن أجاء التفاحة تتفيى وتحصل 1' في الهواء والبابع في الارص فلام التقاحة لم يَعدُ خالقها . بالانتها المختلط اجبارها في للعلاس العظيمة فيلحق كل جوء بعنصية وأمّا الانسان فلمرضع ما رعدة خالقة بجمع اجزائه وردّها أل ما كانت عليه فلذلك يعولها ناحية لا مختلط بالعناصر العظيمة بل تبقى متفرقة لل رقت الاعلاة حتى الجوء الترابي الذي حسل

¹⁾ m. 1901. 2) m. 1217 oft. p. 212 ann. 1. 3) m. 1905. Marc. 4) m. 1917/1912.

في [180] الارص وأن رأيناء تحن كانَّه قد اختلط وخفى هنَّا فلي يتخفى على الخالق فاذ الامر على هذا البيان فلذلك الانسل للاكول ال لريفين شيء من اجزائد فكلَّها معرِطة ايشما حصلت في البر أو في الجرحتى تعاد باسرها رئيس ذلك باتجب من اختلعها الاصلى ولعلم يتفكر فيقول فهارلاء الخيس في دار الدنيا عبل باكليس ويشرون ويتردجون لم لا فينبغى ان نعلم الله ياكلون ويشرمون مثلنا ويتزجون على ما بأن من أبي اللاها وأبي الهادتات لخيِّين في هذه الدنيا إكلا رشوا رصلحا للترويج وقل بعص العلباء (الدامات ع 92) أنه من ولد بعده وتلك الآية للى شاهدها السيد יחוקאל הבהן للشهرة في الى قصّة (87, 1) הירוה עלי ٣ " لل آخرها في البرهان الدفال على احياء للوق في الدنيا وظهورم النيّ כֹק (10 ம்.ம். הברא כהם הדרוח וירוץ ויעטרו על רגליהם חיל גדול מאד מאר אנש حجة على النق ובקיי سائر الأمَّة تكون الحجَّة عليها عند مشاهدتها لن تعوف منام قد على واستقامت حيوته وبكبين مقدار حيوة فاولاء اللين احيام الله على يد יחוקאל كبقدار حيوة ابن الاרפיח وابن العادداء بالتقييب ولنا صارًاء علين في رقت الاعالام على الآثار علت الينا الله لا يموس لقول سلفنا (طاء ١٩٥١) عامات שהקיבהי עתיד להחיות שוב אינן חוורין לעפרן פט تأمّلنا اللتلب رايناه يقرّى للك لأنّه يقول ان السهاء والارص تغنا! לישועה דיב, נוש בלה (ישעיה 61,6) שאו לשמים עיניכם לישועה ביה לשמים עיניכם והבישו אל הארץ מתחת כי שמים כעשן גמלחו והארץ

[ِ] وكلَّى = 1 اتت 10 (1)

כבנר תכלה וישכיה כמי כן ימותון וישועתי לעולם תהיה וצרקתי לא תרת ניצה نعلم أن الاשועה ليس في جوما فتبقى بذاتها وألما يعنى بالالتلالاة افل الالتلالاة كما يعني بنق (משלי 1 14) חכמות נשים בנתה כיחה ושנ שלא נישלי يتفكُّر فيقول كيف ينقلون ال دار الآخرة فينبغى ان نعلم ان سبيل فلولاء تخيين كساتر الناس يخلف لام اللكان الله فيحولون من المكان الآبِّل في اسهل سعى راعلَّه ينقبل فيهـارُّلاء اكلوا رشيبوا وترجوا وعدا أن احيوا ينتقلون الى دار الآخرة بتملك البنيلا فيصيرون لا ياكلون ولا يشريون فنقرب الى فهمه رضقبال كما علمنا ان حالات الحالا كان ياكل ويشرب فاقلم 40 يوما في الجبل لا ياكل رلا يشب وبنيته بحالها ولعله يقول فاذا كانسوا يتزوجون فهل تعود ورجلا كلّ رجل اليد ان في ملشت معد لم قد حملً للوت [189] الترويع قلنا هذا ايصا كب سال بعن العلباء هل يحتلي هاركاء الخيون الى نصبح ١٥ ١٦٦١ لم لا فاجيب وقسيسل لد النا كان معام משח רכינו هد استغنينا عن ان تجهد لم فكرنا وكذلك اقرأ في باب التزويج لان افكارنا أنما تلحق تحصيل احوالنا وأما حرام رحلال فيما أد يكن مثله قط فال ينسخ للاحياء التنويم لم لا هد كفينا مرونته الد هناك البياء ووحى وهدى ولعله يقول فل الغرقان الله العنى العالاه العاها الم تجد ان ميتا على فنقرل أجل لان أفالف أم يصبى أفي مع الفزال الاحياء ولو صبنه أفي שש פין של (בראש׳ 14, 15) ואחרי כן יצאו ברכוש גרול ظط وأمّا في هذا الفرقان الاخير فقّد عمين ذلك ولا بدّ من عامد

¹⁾ m. בער.

ثم اقبل رما ا رجه لحكمه على ما تبلغه عقطنا في أن الفرقان الآرل لم يصبح فيه ذلك رضم في فذا الاخير لان العلاداة الارل كان اخف من فذا وكلت مدَّة اقصر من فذا ولم يتبدَّد فيه الشبل كما تَبِّق في هذا بـل كانـوا كلَّهم في موضع واحد فقنعهم اليسير من الوعد ومبروا له وامّا هذا الالدادة فلمعربته وطول مدّت، رَمْوِيقنا فيه علم ربِّنا عزَّ رجلٌ أنَّا لا نصبر فيه الَّا بالراعيد الجليلا والبشارات اللثيرة فلذلك جعل الغرقان الله يفصل على اللا باشياء هذا احدها لعني احياء المِق وأتبرّع باهافة آخر لل هـذا واقبل ان الآبل كان قداها الرجملة والآخير ليس كنذاك بل قال فيد (ישעיה 12, 12) כי לא כחפוון תצאו ליבים ום וולע אם ביב الرحى رصل الينا من لسان الانبياء وفي هذا يوحى الى كلّ واحد • منّا حتى يستغنى بعصنا عن بعض في امر الدين كما قال (١٣١١/١٦ (81, 38 ולא ילמרו עור איש את רעהו לובשו וני שבפט الاركى كان بعده اللاحدالة والآخر لا يكون بعده اللاحدال ور (١١١١هم 4, 17 اادات ألم الرداد دا لاال ما الفيد نلك من الوالد فلي سال سائل خلل فاردًا الحين من ومن ع فنجيبه بانها الأمَّا كلَّها الصالحين منها ومن مات على تربية واستبلاء للك من ي) (١٦١١م מהעליתי אתכם מקברותיכם עמי נצל אם ביים אם 12 لاه فهو داخل في عذا الوعد ووجدت الصالحين يسمون لاها كف (ישעי 16, 16) ולאכור לציון עכוי אחה وللخطئين مي ל מי צ אחם לא עמי (הושע 8) כי אחם לא עמי לודביני בייני עמי ב'ק' (הושע 2, 25) ואמרתי ללא עמי

¹⁾ m. nos.

لادا ١٦٦٨ ولل قدماليًا حين عددوا صنبف الخاطئين لادر لال מצות עשה ועל מצוה לא תעשה (140] ועל כריתות ועל מיתוח ב"ר ומי שנתחלל שם שמים כו אוי יכול שלא כפרה לו מיתחו ת'ל' (יחוק' 12, 37, הנה אני פתח את קכרותיכס فعرَّفنا ان كلَّ من تلب من كلَّ معصية حتى من اللغر فهو في فذا للوعد مصن فتم اقول قولا علمًا اليس نحن معشر للوحدين مقرِّين بان الخلف جلَّ جلاله محيى جميع للرق في دار الآخرة المجاراة ظى شيء المنكر ان يكون فصل هذه الامّة عدّة وادة يحيى فيها موثانا قبل دار الآخرة حتى يصل حيوتا المأخرة ولى شيء السبب لللغ من ذلك والدافع لد أو ليس هو عدلا يعوض لل على حسب محنته وأمتنا صدة قد امتحنها بالامير العظيمة كت (תהל' 66, 10) כי נחנתנו אלהים צרפתנו יبلاحي لن يزيدها صله المدّنة من قبل الدار الآخرة فتكون انصل من جميع الحسنين كما كان صبرها ومحنتها الجمل مند وان سال ظال انا أحيا الله مرق هذه الامد اجمعين كيف تسعام الارص فنقول ان اخذنا للساب فوجدنا منذ اخرجت المتنا الي الناس الي وقت الاتالاة الغين و٦ سنة وسنين تكون 32 جيل التقريب ماتة وعشرين ربوة رجال ونساء فلو سلمنا الامر على أناه كله صالحين وتتبون حتى يستحقوا في وقت الاتعالاة للوجدنام الما يملون من الارس جنوء من 150 جنوء صدا بعد ان نفرس تللّ انسلن منام اكثر من 200 ثراع لمسكنه وزرعه وحواتاجه ومبسوط نك اتًا إذا صربنا مقة وعشرين ربوة الذي هو مقدار عدد الأمَّة على

¹⁾ m. ps. 2) ال جيلا كل جيلا على ال

طرل الزمل بالتقييب في 82 جيلا هو عدد الاجيل بلغ نلك 8 الاف ربوة 840 ربوة وإذا قطعنا للم من الارص ١٦ فراسن في ٦ افراسخ التي ، جيو من 150 وبسطناها انبوا كلّ فرسخ ١٥٥ميلا وكلّ سيسل 4000 دراء بالسدراء الاسود السدى هو دراطن ونصف وثلث ثللً نفس منهم أتسلع في للكان ١١٥٦ درامًا 14 فدا لتصفى الَّا على من ليس فو من تلاميذ العلباء وإن سأل سأتل فهل يعرفاه افلاه واقباءه وهل يعزف بعصاه بعصا تبينت نلك فوجدته كذلك لان الدالات والاحاداط والانبياء لا بدّ ان يكونوا معوفين فيما بين الاملا كان خواصها وعوامها معرفين حتى يكون الفرى بين فاوَّلاء وفاوُّلاء ولا سيَّما أن الكتاب قد قل أن كلِّ أمرء يلحف بسبطه كما هو مشروح في فصل المألة [שמות] השבטים (יחוקאל (48, 1 حتى للتهدون ينسب كل واحد ال السبط الذي [141] בל_{ני} כ'ק' (35, 47, 25) ודות בשכט אשר נר הנר אתו שם תחנו נחלחו נאם י' יהוה שנ שול שני ששניבי של يبعثون بعيوبهم لم يبروين اجبنا بآتهم يبروون على ما كال السلف עומרין בטומן ואחר כך מחרפאין פג (סנהררין יַ 91 עומרין כשומן ואחר כ פפ משאק של וופעל (דברים 89, 32) אני אמית ואחיה מחצתי ואני ארפא פאן א פֿל (ישע' 6/6) אז חפקרנה עיני עורים -- אז ידלג כאיל פסח ותרן וג' פט פל ועבגעפט וט يعصوا في وقت الالهالال لم لا فإن أم يقدروا على ذلك فام اذن مجبورون فان قدروا على ذاك فكيف تكبون حاله عال يوتين ويعاقبين لم لا فجواينا في لمثال هذه للسئلة معرف وفي 3 مسائل

¹⁾ الرسنغ 300 (ei جريد غال). 2) eod. عp pro sp. 3) الرسنغ = 221.

اخم اللا عبم اهل الثواب في الآخرة هل يستطيعون أن يعصوا لم لا والله عن الانبياء عل يقدرون أن يزيدوا في الرسلة وينقصون منها لم لا واللا عن لللتكة عبل يقدرون لن يعصوا رباع لم لا وجواب تلک اللا مسائل مع هذه اله" واحد وهو أن نقبل لبّا صرِّ العقبل أن خلق الأشياء يعلم ما يكبن منها قبل أن يكبن رجب أن نعتقد الله لم يخلف ملكا الله من علم منه أنَّه سيطيعه ولا يعصيه ولا يصطفى أنبيًا ألا من علم منه الله يختار الصدى في الرسالة لا اللَّذِب ولم يصمن الثواب للآخرة للمبعرثين اللَّ وقد علم الله ج يختارون طاعته لا معصيته ولم يصبن الاحياء لامته في وقت الاصلالة الله وقد علم انها مختار بعد البعث طلعته لا معصيته اذ ليس يخفى عليه شيء ممًّا يكون على حقيقة كوله وان سال فقال قل لا تواب على تلك الطاعات التي يكسبونها في رقت الاستالات قلنا نعم كما اوجبت العقول ان اعمل دار الثواب للم ثواب على الطلعات التي يكسبونها في دار الآخرة وتكون تلك والله يوادونها على ما يستحقونها من قبل نلك ولا يحتشم أن يسقلل أن في الآخرة اكتساب طاعة فكيف أن يقال أن في دار الآخرة اكتساب ثواب فإن سال عن القرم الذبين توافيهم الاخالااة وم احياء ما ذا تكون حالم صل بموتين لم لا فنقول لسبا دفع اصل النظر في صدًّا الى رايع صاروا فيد على 1 أمَّا بعصام فقلًا يعيشون ولا يحورن بال ينقلون الى دار الآخرة كما ينقل المحيون وبعص يقطِّون د يعيشون عمرا قليلا وعِوتون ثمّ يحيون د في وقت الالالالالات ليساووا اولاتك للحيين وبعص قلوا يعيشون عرا طويلا

¹⁾ oj. مِدْ يصطف على 2) l. أَدْواً 3) cod. cum suff. 2.

ولا يعيشون الح وقت النقلة الى دار الآخرة والاقرب عندى على طيق الاختيار فذا 1427] القبل الثالث واولائك القبم الذيم ماتوا من الأمَّة انَّما ضمن لام البعث ليشاهدوا الات ١١٥١ واما الذين وانتاع وع احياء نقد شاهدوها وع احياء ولا معنى لاحياتاع رقت دار الآخرة ومن الدليل على ان الاعمار طبيسلة في رقب גישועה ב׳ (ישעיה 23, 65, לא יבנו ואחר ישב לא יטעו ואחר יאכל כי כיםי העץ יםי עםי וגי צילו וולם דם ושדוף בן (ibid. 90) כי הנער כן מאה שנה ימות והחוטא כן מאה שנה יקלל أنَّمًا هو على التقييب وعلى طريق النسبة وذلك أن العرفى دهوًا هذا يقارب ٦/ سنة صار عندنا من مات 2 (2 سنة نقرل أنَّه مات صبيًّا ظامًا كان العبر في ناك السدهر يقارب 500 سنة يصير بالنسبة لو مات فيد احد ٦ ٦ م يقال الله مات صبيًا وامَّا ١٩١٦٦٦٦ ليس هو الخاطئ الله لان من يخطئ لبِّه لا فرق في امره بين ان يكون تا ترا سنة ويين ان يكون تا 7 سنة وأتَّما فذا الكالاالا على الناس لان الناس من علاته ان يحتملوا الشيخ اذا اخطأ عليه فلبي 7 سنة عندم بالاصلاة الى الكالم ليس بالشيم ولا يستحرن منه بل يلعنوه ويساخفن به لاتِّه عندم في حال الصبا فيا لك من هذا الوعد ما اشرفه اذ يجتمع فيد جميع النبيين والصالحين وسائر الأمة

كملت للقائلا السابعة بترفيق الله

القالة الثامنة في الفرقان

عرِّفنا رَبِّنا جلَّ رحَّ على يدى انبيائه أنَّه ينقَلْنا جماعة بنى اسرائيل من هذه لِخَال التي تحن عليها رجمع شملنا من مشرق (98) الأرص ومغيها وبالل بنا الى قدسه ويسكننا أياه فنكبن صَفْرَته בּשׁשׁיג בֹלְ (ובריה 8/, 8) כה אכר י" צבאות הנני מושיע את עמי מארץ מזרח ומארץ מבוא השמש והכאתי אתם ושכנו والمال الالعال الذ وأتسع انبيارً في فيذا المعنى احتى كتبوا فيها سفرا كثيرة وليس من انبيات، الآخيين 2 وصل الينا هذا العلم بل من السبل السيّد: ١١٥٥ ٦٥٠١١ وقفنا على حداه المود من قبل أن يقبل في التهيية (١٦٥٦م 80, 80) الاحد " الأحد את שבותך وسائم ما قال في تلك القسد الى آخوها والأموا لنا على ثلك آيات ورافين * فقبلناه واتَّى احُدَّت لي انظ في *وذا الامر وفي " فذا الباب من طريق النظر فلم يكي فيه شيء يحتلج لل التحبير وتستقيم * كلُّها * الله * معنى واحدا * وإذا ذاكم عند تتوسَّطي فذه للقائد [148] فأمَّا أصل الفيَّال فواجب لوجوه فنها عَيد " آيات موسى الذي البتدأ القبل وللآيات التي تلمت والالاان النبيّ وغيرة من النبيّين المذيب بشروا بد وان راسلام ١٦ لا شكّ יבא" בֹלְ (ישעיה 26 (44, 26) מקים רכר עבדו ועצת מלאכיו اللاأال رمنها لقد 1 عدل لا يجير وقد ابتلي عده الاملا ببلوى عظيمة طبيلة 14 ولا شكُّ 15 ان بعدها أخي 7 بد معاتبين وبعدها انحن " بع عصنون وللل واحد من الخالين مدّة بنهاية ولا يجوز

ان تكون بلا نهاية ظا انتهت وجب ان د يكون يعاقب هارلاء ל يعوض ها كل (ישעיה 2 ,40) כי נרצה עונה כי לקחה מיד י כפלים בכל חטאתיה מגן וגי מונם الوعد كلامة يثبت ويديم امء كف (bid. 8) اتح اللاال (درأ ציץ ורבר אלווינו יקום לעולם בישו ש חשביים שנב المواعيد، على وعده الآبل حين كنَّا عصر اللَّفي الَّما كان وعدنا بايِّن ۽ ان يحكم لنا على ظللنا وان يعطينا ملا كثيرا ً ذاك قو (בראשית 14, 15) וגם את הגוי אשר יעכדו דן אנכי ואחרי در الالا حدد للداد ولا نظرت عيوندا الى شيء فعل بنا من شق الجر والمن والسلوى وموقف ١١٦ ١١٥ ورد الشبس وما اشبه نلك فكيف فقد" وعدنا بالامير العظيمة الواسعة من النعة والسعادة والاجلال • والعزّ والشرف التي جعلها اضعاف ما نالنا من المذلّ والشقاء كيف (ישעיה 7 ,61) חחת בשתכם משנה וכלמה الاد الأول لأدم الا وشبّه ما مرّ بنا بطوقة عين يسيرة وما يعرفهنا عليم رحمة واسعة ال قل (ibid. 54, 7) قادلا جان עובחיך וברחמים גרולים אקבצך של של שנא לוצדיות א مصى فسيفعل بنا من الاصعاف للصاعفة فرق ما رعدة بما لا בשנה יישא באגיי צא של (דברים 30,5) והישבך והרכך מאכתיך ولهذه العلَّة يعيد علينا ذكر خورج مصر في مواضع كثيرة من التورية يذكرنا ما شاهدناه وان كان تبعَّى شيئًا مبًّا

¹⁾ M VI oonj. 2) M بن يكفّ عن nt odd. 3) M منة. 4) M بنايين 5) M ينايين, m. add. أحداث أ. 6) M add. فقط. 6) M add. فقط. 7) M نا. 8) M تا 8) M بنايين

صبند، لنا في فرقل مصر لر يفصح بد في فذا الفرقان فهو داخل פש ני (מיכה 16, 17) כימי צאתך מארץ מצרים אראגו لطر ۱۲ منظر تجدنا صابين له منتظرين و * لا نشك بده ا ولا نصحر ولا تصيف صدورًا بل نزداد تأيدًا وتمسَّكًا وُتُرا (١٦١٦ أو מוקר ויאטץ לבככם כל המיחלים ל" פים שלו של صديد الحل علما يتعجب سنا او يسجهلنا من اجل الله الر * يَجِبِّ كَمَا جَرِّبِنَا * وَلَمْ يَصِدُّونَ كَمَا صِدَّقِنَا وَقُو مِثْلُ مِن أَرْ \$ يرحنطة تزرع في ولا يلقيها في شقرى الارص لتنبت يستجهله وسيتبين * لد الله هو الجاهل عند البيدر النا صار اللّ كسيل 20 كيلا أو 80 كيلا وكذا مثَّل الله الله الله أخر (ibid. 126, 5) חזרעים כרמעה ברנה יקצרו משוח מם [144] ל נית לני يبى فهو يهزأ من يراه يبى ولدا ويحتمل جبيع اموره فيقول الى وقاد الجيوش علم ذلك الانسان انَّه بنفسه استهزأ وفي تشبيه حال א נקבי ולג נצ פל (ישעיה 7 ,66) בשרם תחיל ילדה במרם יבוא חבל לה והמלימה זכר שה ובל פהם مقدار السماء عنده كمقدار شبر بالتقريب فكيف يصعب 10 عليه الرحى الينا منها رمن مسافة الجر" عنده كبسطة راحة كيف يعسر عنده 13 جمع شملنا منها رمن مقدار 13 تراب الارص عنده كالشيء

للكلاء لا يقدر على احصارنا من اتاصيها رمَّن جبالها عنده كالرزون 3 كيف لا يقب عنده بناء جبل قدسه رندلك أيقبل في מעת של שונחכות (Ibid. 40, 12) מי מדד בשעלו מים ושמים בורת תכן וכל ונ' פים جميع ונים אני געב كنقطة من ىلو او كعين ميزان • ألا يـنـَلْج لنا كـق (ibid. 15) ٦٦ ١٦٦ د٣٥ למר מדלי וכשחק מאונים נחשבו פים יבש ולפט منع كما تجمع تحن اطراف السفرة ونلغتها בُرُّ (איוב 18, 18) לאראין בכנפות הארץ וינערו רשעים ממנה رأو قلت من خلف الاشياء لا من شيء تلفلن لعسبارا تلتى بسطت هذه للعلق من حيث بسَطها هو فلا يجوز أن تخطر ببالنا شيسًا من أنَّه غير علا بما أحس فيد ولا غير منصف الله رحيم وكسما وتخنا (التلاات 40, 27 לפה תאמר יעקב – גפתרה דרכי מי' וג' צ' וני غير تادر على مغوثتنا واجابة دطئنا كنف (ibid. 59, 1) ألم קצרה יר יי מהושיע ולא ככרה אונו משמוע א וב בע לשנים לשלקכים יע בק (דברים 4,81) כי אל רחום י׳ אלחיך ל א ידפך ול א ישרויתך والس يرجك الله الذي نعتقده انّه ¹⁰ جعل أولاد ١٦ منتين احديها منة التجة والاخبى منة الرم فايتهما 12 سبقت رجب لها 13 الغرقان فان تبت توبتنا الر يلتفت الى الرام بل يكون على ما كل في التروية (٦٥ أ١٥)

וחוה כי יכאו עליך כל הרברים האלה וג' בשוב, 101 فواسيق وان قصرت الله الله ومن علام الأمم فيكون بعصنا معالين بعصنا عجنين كسا هو معلم من حدوث كُل أفية على جزئيات الزمان مثل جسوع وسيف وواء ان يكون بعص الناس بها * معاقبين وبحدام عاصين حتى الطوان لا يخلو ان يكس فيه ، صبيان واطفال عاصنين معرضين وكسما لا نشك في ان أباعا عصر كان فيام الصلحاء التثيرون واتاموا في الحنة الى أن تم نلك الرَّامُ فلا يقل قلمُل اللَّهُ ۚ لو كان فيكم صالحِ ۚ [145] لجاءكم العَرِيْن فَلْ * سادتنا وتاجاتنا" عادة الالدام اعداه قد اللهوا في الصلاحات ما ينيف على 80 سنة الى أن 11 الرام ومثلا كثير من الصالحين وينبغى أن الذكر مدّة الرّام واقول أن ربنا جلّ وعزّ قد اظهر لنبيَّة ٦٤٠١٦ 8 ملائكة احدام مستعل 13 على ماء الدجلة والاثنان واقفان على الشطُّه: يستُّلان للستعلى أأ فرى الله متى يكون الفرقان وذلك قرا (רניאל 12,5) וראיתי אני רגיאל והנה שנים אחרים עכורים אחר הנח לשפת היאר ואחר הנה र्राधार गामा قتيرع لللاك للتعلق فرق الماء بأن حلف له على حدّ حدّه وعلى أنّه له ١٤ يسمه اليمين ظال الانهر المعدال את

האיש לכוש הברים אשר ספעל לפיפי היאר וירם יפינו ישמאלו אל השמים וישבע כחי העולם כי למוער מועדים ווצי פונצו ששו מיב מועד מועדים וחצי (110) פישו יבוצ ציישו בפו דושב לנה דניאל מו שלה " דושב מועד מועדים निष्ट कारी सिरिट सिम्बीड क्ट सिक स्वी तमर चराया तिम اللاك بأن قدّم له ذكر السبب الذي من اجله اللم الإواب المن تبل أن يفسِّه فقال له أنَّى أنَّما الضبته حتى لا يقف عليد العرام والمهل فيضجرون 5 ال ليس يرغبون ويرهبون من الطريف الذى يرقب بد العلماء ويرغبون مند وهو ثواب الآخرة ولليوة الدائمة وأنما يرغبون، فيما يكون بالسرعة من ملك الدفيا وعرفا של ושוח בשים שב בל לך דניאל כי מתמים וחתמים הדברים עד עת קץ יחבררו ויתלכנו ויצרפו רבים בן ל וני ונש שיליהי שוא בשי אשרי הפרוכה ויגיע ליכים אלף שלש מאות שלשים וחמשה לשמא ימים כל ים ולשיבי צשי (ויקרא 29, 29) ימים תחיה גאלתו פיי (80) עד מלאת לו שנה תמימה נפבטו על קץ בשו קיו אואא وَقُمَا جِعِلْهُ سنينا لا أَيُّهَا وَبِّهَا وَصِي بِالسنين وَرُّ (العلام 17, 18) יהיה מקץ שבעים שנה יפקר י' את צר כש ונשו (יחוקי מקץ ארבעים שנה אקבץ אה מצרים כנים באפן (29, 18 بلفظة الاحوال وفي الاداع واساف العاط كف السيّد المالمالم

הכהן עיה׳ (4, 5) ואני נחתי לך את שני עונם למספר שלש מאית וחשעים יום כבש שלא שנים לשלא ימים על אגלט ان تتاتا في تعدات وكذاك في هذا للوضع كالدنها في كيف ا סון זفسير מו**עד מועדים וחצי** וلنف سنة 386 سنة المسك לאם ונמנד הד אלראיי ל יון מועד מוערים וחצי فضحنا وجننا يوانف النا اعتقننا أنَّه يعنى بقو ١٥ ال١٦٠٥ زمان نوللا بني الكلاك فيكون اللام مثل سنلام ملكم [146] وكنصفها لا محالة وذلك أن جملة أوقات الملك 890 سنة * لا واله ولا نقصان وذلك أ 480 قبل بناء البيت و410 عبران البيت ونصفها 446 يجيء * الجبع الف 385 لا وادة ولا نقصان ويكون قو (12) וטעת הוכר התמיד ולחת שקוץ שמם ימים אלף מאתים التعراق من وت الخلالة التي حدثت في دام عدا في الماء بناقه يكون بعد الرقت الذي قيل فيه هذا القول ألداها 45 שינ פאלם ושלש מאות (8, 14) עד ערב בקר אלפים ושלש מאות التلاح حالات يجب ان يرَّخذ منه النصف لانَّه بسط الآيام لجعلها ليلة ونهارا فيكبون النصف النف و150 سنة وبكون فلأ ועציי ישר ועציי וולם בעל יבי לדניאל פנו וובל קפרו حتى تنتهى اراضر اللا ملد الى سنة بعينها ثم اقبل وللوضع

تشليد الذ مدد في عدا الرَّامِ الرُّجُل الترودات عدا جعل ربِّنا في اجل ا الالاودادام الأرلين تشابها ايصا لثلًا نتهم أن التشابه انَّما وقع في هذا الرَّام وحده لانَّه ليس محيحا فاذا راينا الاجلين للتقدّمين الذين قد عننا محتها (99) مرجودا فيهما مثل عذا وال الشكّ من قلومًا فلين ذلك واقرل أمّا الاشتكال في الارداد מצרים בשוני מנו 9 פו 400 שוא בעוד דרע אבררום עלה נישית 15, 18) ידע תרע כי גר יהיה זרעך בארץ לא לקם ועברים וענו אהם ארכע מאות שנה وذلك مذ ولد الامام ومدّه، الألا الادام تدخل فيها • غيمًا אכרהם ל' سند لان خروج אכרהם من حرَّن لا الشام مشروح وخروجه من كوشى الل حرّان غير مشروح فتكون الأرأ سنلا سف, אכררום 7 كف (שמות 40, 12) ומושב כני ישראל אשר ישבו במצרים שלשים שנה הארבע מאות שנה • ש كيف صار ۱۵۲۸ یسمی دو الاهامان وکیف صارت حیّان والشام يقال لها" والاداد فلها شروح ليس هذا موضع ذكرها ومع ذلك نجبيع ما تقاسوا^ه في مصر 210 سنين لا يقدر احدد يسوعهم الله اللموا ת' سند لملتعد عي جاهم الإطاع اطلام وليس فذا موضع شرحه قلد صارت عمقاديس ١٦٠ سنلاء ١٦٦ سنلا ١٦٦٠ سنين ظًا שلاحاد حدر فله مقداران احدها 52 سنة رهو قو (احداث מי לפי מלאת לבכל שבעים שנה אפקד אתכם (29, 10

والآخر 70 سنة قو (דניאל 9, 2) לכלאות לחדכות ירושלם שבעים שנה צאני בי ולו אוט כבל פני חרבות ירושלם 18 ביא כֹק (מלכים 25, 8, 11 ובחדש החמישי בשבעה לחרש היא שנה חשע עשרה שנה למלך נככרנאצר בייה القصّة بقدار 52 سنة كان الى آن ملك ١٦٦٥ وانس الم عبياء البيت فبنوا تلك السنة وتعطَّلوا 17 منة الى تملم السبعين سنة נגני (עורא אלהא די בפלת עכירת בית אלהא די בירושלם וחות בטלא עד שנת הרתין לפלכות דריוש מלך פרס נאו וن • ל נים ווקין ווא וختلاف ג' مقادير ח' היל וד" رد يعر المراع الد' اختلاف الد' مقدارين د'د' الا كذلك لا يصر الرم الدا اختلاف اللا مقانير الف حام والف ١٦٠١ والف الالأ ١٦ لما روى للحكيم أمَّته من للحكة ما تيوبها = لخيع [147] واذ قد شرحت عده الرالات بينتها اقبل الآن قد علينا أن تجتنا أن لم تعمّ أتنا الى علم الرم على تم الرم ولم نتب يجروه أن تُكرن الالتالالة وتحن على خطالاً قلماً طال مقامنا واد نرجع رتّنا بلا انصلاح فيكون ثلك بالعبث وألن آثار الاتبياء جلت أنَّه يلحق 4 بنا شدائد وهرورات اختار معها التبية فنستحق الفرقان وذلك قبل اسلافنا ((((۱۳۱۳ ۱۳ یا 97) ۱۹۸ ا ישראל עושין תשובה נגאלין ואם לאו הקיבה מעמיר מלך" שקשין נזרותיו מהמן והן עושין תשוכה ונגאלין "

¹⁾ M ركان . 2) M . 3) m. 12, m. et M . 3) m. om. 5) M add. ut edd. غيكون طرنا الرضع 6) M add. ut edd. غيكون طرنا الرضع 6) M . 3) M add. ut edd. عبر عبر المنابات 8) M منطابات المنابات المنابات

وقلوا ایتما ان سبب نلک یکون ظهور رجـل من ولـد 1011 فی جبل الجليل1 ويجتمع اليد قيم شواذ من الأمّة ويكس مصيره الى البيت اللقدِّس بعد ما تكون الرم قد *حارتها ومقامده بها مدَّة ثمَّ يغزون وجل يقال له ١٣٥٨ أ١١٥ فيحاربه ويفتح المدينة ويقتل ويسبى ويهتك ويكون الرجل اللغى من ولد ١٥١١ في جبلة للقترلين فتلحق الأمة شدة عطيمة في نلك الرقت واصعبها فساد الحال بينام وين للمالك حنى ينفوم الى البرارى فجوس ويشقون ومنّا يرّ به يخرج كثير منه عن ديندا ويبقى الباقيون المعقون فيظهر الم ١٦١٠ الذي طاق الغراق (108) فبعد ما سمعت و فده الخطوب الملت المكتوب فوجدت فيه مواضع قلل نكتلا منها فأول ذلك ان الرم تاخذ البيت 1 المقدّس عند יפים ונישועה נבנף (עובדיה 21) ועלו מושיעים כחר ציון לשפט את דור עשו פיני בנאן גדפי ויכי פע דורל יבי (ירמיה 20, 20) לכן שמעו עצה יי אשר יעץ אל ארום (49, 20 ופחשבותיו אשר חשב אל ישבי תימן אם לוא יכחבום لالادا الله وان آحاداً أن الأمَّة يجتمعون اليه لا كثير ال كال ולקחתי אתכם אחר מעיר ושנים ממשפחה (ibid. 3, 14) ादभाग भारत श्राप हो गिर्धाल प्रसंध्य प्रसंध हामा हा हो। של (147 (ב-14, 1–2) חנה יום כא לי וחלק שללד בקרבך פל ואספתי את כל חגוים אל ירועלם למלחמה

¹⁾ m. بالاتدا (2) M sine artie. 3) m. השקט השומדה, M add. بالاتدا (3) M suff. plur. 5) M priore mann ניייטייטי (6) M add. بالفرائي يقال فيه M sing. 9) M بالصحاري (7) m. بالمائت (8) M sing. 9) شهتكام (6) m. بالمائت (6) M cum artic. 12) m. بالمائت (6) eod. cfr. supra).

الإ ران الرجل للرؤس و يكون من القتولين ويبكون عليه وينوحون והכיטו אלי את אשר דקרו וספרו (Bid 12, 10) לי את אשר דקרו עליו כמספר על היחיר כשל ווقصد وأن شدة عظيمد تلحق لائع في نلك الرقب כֹּל (דניאל 12,1) והיחה עת צרה אשר לא נהיחה وأن عداوة تنشو "بينام وبين كثير من الاممة حتى ينغوم ال البرارى اللثيرة كن (ירווק 30, 35) והכאתי אחכם الله الما الله الله المحمد المعطسين ويشقون كما الله עלאט של ישנה (36) כאשר נטפטתי את אכותיכם במדבר ארץ מצרים כן אכפט אחכם פוגא בשני מומנים "אומים والسُلُهب حتى يعلم ً كيف صبر م وكيف ً اعتقاده كف (87) והעכרתי אתכם החת השבש והבאתי אתכם בשפרת הנדרות دان عده الامور تسبّب لمن كان صعيف اليقين الخروج س ديند ان يقبل فذا الذي كنَّا نجود وقدًا ما حصل منه של שני ישלה (38) וכרותי מכם המרדים והפושעים כי לום ונה (מלאכי 28/24 אליהו הנביא יי צבי (מלאכי 28/24 א) חנה אנבי שלח לכם את אליה הנביא – והעיב לב אכות والتنا المرومشوطة للها في المراج المروطة المراجع 13 والتنا الآثَر تربيها ونظامها شيئًا بعد شئء على ما نسقت فسبحلن ص من علينا بتقديم ذكر هذه الشدائد لثلًا توافينا ال غفلة

¹⁾ m. ريك كثير M (5) M (جل يقتله الاستان ويكون m (2) m. ريك الرجل يقتله الاستان (4) m. ريك الله (4) m. ريك الأسم وين الاسم (4) m. ريك الله (5) m. كل الوجي (5) M (10) M (11) الله وين (12) m. add. ريك الله (13) M. وإن الله (14) الله (

فتريسنا رفي حدوثها كل ايصا (التلائة 16, 24) والالم الملام וכרת שמענו צבי לצדיק וل آخ القصة ثم قبل على الخلين جبیعا اعنی ان در نتب وکلت حوادث دات ۱۱ ۱۱۵۹ ولی تبنا فاستغنينا عنها يظهم لنا وصا حز ١٦٦ بغتة فل كل طالاه في المرا قدا تقدّمه صارة كالرسول له والصلي للامة לוויאל וולעם עם (מלאכי a, 1) הנני שלח מלאכי ופנה ٣٦٦ أقد وكاسباك، بلنار لذبي المعاصى اللباتر منها وكالغاسل بالاشنان لذرى الصغائر منها كق بعده (2) حد ١٣١٨ د ١١٥ تا ١٦٦ וכברית מכנסים פין אם ע בבן פשו משיח כן דוד שאג ופהאם יבוא אל היכלו האדון אשר אהם (ibid. 1) كك ' (ibid. 1) ودونا وساى معد قوما حتى يوال البيت المقدّس ظي كان • في يد الاحتاال وتعلم وتسلّمه منه وهو ما قل (١٦١٦ / 35) ונתהי את נקמתי באדם ביד עמי ישראל מי אים י ב בע غيره نهو ايضا من ١٦٦١٥ وان * كان إلا يجيء ١٦ ١١٥١٠ فيلاحقون * من 13 717 ما يقرَّى قلوهم ويجبر كسورم 10 ويعرِّى نفوسام كال ישעיה (61, 1/2 דיוח י׳ אלהים עלי יען משה י׳ אתי לכשר ענוים שרחני לחבש לנשברי לב לקרא לשבוים דרור ונ׳ לקרא שנת רצון ל" ونتيع فاعنا بانواع التعريضات " من الشرف والم والفخر ال كل بعده (3) לשום לאכלי ציון לתת לרם

طهر مرام المور ويعرون البلد ويسكنونه كون (4) الزرا חדבות עולם ץ בשש נוג ומנוג אית כן דוד כהפים פפים وبلده وكثرة مالم واطمئناته بلا اغلاى ولا حصون ولا ما شابه نلك فيطمع ا بع دُخ في قصّة والد (١١١ ج / 88, ١١ الاطارار אעלה על ארץ פרזות אבוא השקבים ישבי לבנוח כלם ישכים כאין חומה וכריח ודלתים אין להם נפאא אבג قواد من امم شأى ويشتق البلدان حتى يوانيام ذرّ (15) וכאת מכקוכך מירכתי צפון נجعل البي الجتمعين معم صنفين احداثا معرفون ليهلكوا والآخر قيم منصلم ليدخلوا في ולגבה או וולגם ווגוצט של נבא (יואל א) וקכצתי את כל הנוים והידרתים אל עכק יהישפט פל ונשו (14–9) קראו זאת בנוים קרשו פלהכה העירו הגבורים (10) כהו אתיכם לחרכות (11) עושו ובאי כל הנוים מסכיב (149) (12) יעורו ויעלו הגרם אל עמק יהוכפט (18) שלהו מגל כי בטל קציר (14) המנים הכנים כעמק החרוץ עש שנישלים א ולנים בעל נגם (צפניה 8,9) כי או אהפך אל עסים שפה כרורה לקרא כלם כשם " נשל ווושפים ל נוצ וושף 3 صروب من الأقات بعض يهلك ممًّا عليم من ثار وكفيت وحجارة היבעל אלובים שוטף ואבני אלובים מי היבעל אלובים מים היבעל אלובים אש ונפרית אכטיר עליו פשט בשלט יייבש ב אש ונפרית אכטיר אים שבי (ibid. 21) וקראתי עליו לכל הדי חדב – חדב

¹⁾ codd. יביל (cfr. singull. sequentes. 2) codd. nomin. 5) codd. מידים ניידים (היידים ניידים ביידים ביידים

والاله المالة وعص يتها لحبه وتحلل عظامه كاف (اوراله וואת תהיה הכופה – המק ככרו והיא עמר על (14, 18 الدارا حنى أن أحدام عدّ يده الله يد الآخر ليمسكها فتجيء ייבי של (18) והיה ביום ההוא תהיה מהומת " רבה בהם והחזיקו איש יד דעהו ועלתה ירו על יד דעהו פינודה تكون فيام آثار تقع بالم من قبليع عين او جبدع انف او قطع اصبع فطرجوم من الآقلي وتخبون ما شاهدوا كف (الثالاتا 19 ,66 ושמתי בהם אות ושלחתי בהם פליטים אל דעוים الالتالة الأ والمنطحين ايصا فع على ٦٠ ضريب بعص يخدم בני ישראל ז منائه وم الاجلاء כל (ibid. 49, 28) והיו والأدام برود ٦ ١١ ربعض يخدم في خدمة للدين والقبي ونيام בשל (14, 2) והתנהלום כית ישראל על ארכת י לעכדים ולשפחית והיו שבים לשכיהם ורדו כנגשיהם פשש בצגא ל ולתפשי פולש בלק (61, 5) ועמרו זרים וועו צאבכם الدوا ودا مداده والباقين يرجعون بلادم وم في الطامة בֹלְ (זכריה 14, 16, והיה כל הנותר מכל הנוים הכאים על ירושלם ועלו מדי שנה בשנה להשתהות למלך " ונ' לוֹג וֹע ל דבה ל גיל מוגאן בעם בֹל (17) חדה אשר לא יעלה כאת מכפהות הארץ אל ירושלם להשתחות - ולא الرأندو الدال الدالاو ع ترى الامم أن افصل ما تقيّوا بد ال

אולריץ .cd. (1 אולריץ .cd. אולריץ .cd. אולריץ .cd. אולריץ .cd. אולריץ .cd. אונריני אונרוני צריכים לספר כי יארעו לשקר, אנו ארפטו לא ישלה יאפרם ככו שאכור (18) הום משפחת כתרים לא תשלה א'

التعالم أن يحملوا اليه من كان صنده من أمند فدينة ذخ ישעיה 2 ,14) ולקחום עמים והביאום אל מקומם נש (66, 20) והביאו את כל אחוכם מכל הגוים מנחה ליי فكل المد تفعل في فلك على قدر مكنتها فياسيرهم يحملون التالالا على الخيل والبغال وفي الحامل والعاريات على اجل حال فرن והכיאו את כל אחיכם -- בסוסים וברכב וכצבים ובפרדים الدردداد وصعفاره يحملونه على اكتافه وبنيع في أحصانم ذخ נה אכר י' אלהים הנה אשא אל גוים ידי ואל (49, 22 עמים ארים נסי והביאו בניך. בחצן פים אם ב ויפשו אופ في السفى مع الفصَّة والـذهب دُرْم (60, 9) در رأه بدراه الم المداال الدحاط وأن كان في بلاد الخبشة جلوه في قوارب من يدفي حتى يصل لل مصر لان في لطل النيل جبالا 1 نابته في الله ولا عكن لخراثف مسيره لثلا تنكسر ولان القوارب البردق المقيرة דומפט פני דוגאיי כֹלְ (150] (18, 1) הרי ארץ צלצל כנפים אשר מעבר לנהרי כוש השלח בים צירים וככלי גומא لالم ودد دام ومعى لالالا حدوام ان الالاوم مطلله وستوه שם ציב, מי וلناس כֹלְ וֹבֹם וلقصّة (ד) בעת הדיא יובל שי ל" פיל פול (צפניה 10 א) מעבר לנהרי כוש עהרי בת والا الدام مدامرا ون بقى من السرائيل في البيد رئيس من الامم من يلق بديلق بدربنا بسعة كان الغيم شالد الحملد لأر (ישעיה 60, 8) מי אלה כעב תעופינה וכיונים אל ארבחיהם i_e אל זען אבו ולהימן אל (43, ז) אמר לצפון הני ולהימן אל

¹⁾ eod. nomin.

תכלאי חכיאי בני כרדוק וני שלו וجتمع וلاحياء مع الاحبياء من للومنين على ما وصفت كنت برا ١٦٦٨ ١٥٩١٥ على ما بيّنت في القائد التي قبلها وكان ٦١ ١١٦٦ في صدره ومقدَّمه لاتَّه عبد صلح على معرِّض كثيرا ج يحدث ربِّنا جدَّ رعز قدسد على ما رصفنا (١٦٦٦م ١٥٥ , ١٥٥١) در دره " توال נראה בכבודו להשלב מוחיכל צו מתק יחוקאל פל (40) حلاقة المناه الله الداه ونيها الموافر واليوانيين كما الل ישעיה (54, 12) ושמתי כדכר שמשתיך ושעריך לאכני אקרח ويعبر جميع البلد حتى لا يبقى فيد موضع خراب ولا تغار كق، (36, ז) והיה הערב לאגם וצמאון לכבועי פים א באג ית الالادادات مشرفا على البيت للقدِّس حتى تصيـر جبيع الاتـوار بالاصافة اليه مقصرة او خامدة لدِّي قد شرحت في القالة الـ" ונ ושל ים كل نير كف (60, 1/2) קומי אורי כי בא אורך וכבוד י' עליך זרח כי הנה החשך יכפה ארץ – ועליך ١٦٦٣ " ١١ حتى يكون من لا يعرف طربق البيت للقدَّس يسير على ضوء للك النبر لاتب عند سن السماء لل الارص كعل (8) והלכו גוים לאורך ומלכים לננה זרחך ב׳ דצה וلنبية ליאל אודה אודה אודה אודה אודה אודי מו או בין והיה אודי כן אשפוך את רוחי על כל כשר ונבאו בניכם וכנותיכם וג' ונם על העברים ועל השפחות כש וי פכשו שו שו, لل بلد من البلاد فقال أنا من الرُّمنين قالوا له قبل لنا أيش كل امس واتى شيء يكون غدا فيما هو سر لام فاذا تل لام صمّم

¹⁾ eod. 12min. 2) eod. 73 pro 70.

מגא ונו ייט ושה בול (ישעיה 61, 9) ונודע בגוים זרעם וצאצאיהם כהוך העמים פيقيم الرمنين على حذا كال ما ששי דנינו ע די בי נפ כול כל (17, 45) ישראל נושע כי׳ השועה עולמים לא הבשו ולא הכלמו עד עולמי עד فيقع في أنَّد لم يقل هذه اللفظة الآل الألاث الزلا في هذا للرضع من بين للواضع اللا ليحقق لنا تأكيب الالثالالة بأوكد ما يجب ف اللغلا وليبورل قول من قل انها متقصيلا أو فليلا [151] وعرفنا لن القرم يختارون الطلعات لا العاصى على ما هو مشروح في قصّة (דכרים 30,6 וכל י׳ אלהיך את לבבך פנ בבא (יחוק׳ ונתתי לכם לכ חדש ורוח חדשה וג' (112) מאנט (86, 28 اختياره 1 نلك لعلل 1 لمشاهدته نور الاتاتالة وورد الوحى عليه * وكونه في الدولة والنعبة ولا يد ا نفهره ولا تقره يحوجه وسائر المورع مشبولة بالسعادة وعرَّفنا ان الوبَّاه والامراص والقصف يزيل كلَّه وكذلك الاحرَان والاشجان، بل يكون لام علا كلَّه فوح وسرور حتى يرون كانّ سامم وارصه قد جدّدت؛ له كما شرحت؛ ני בני בורא שמים חדשים ל בני בורא שמים חדשים ל (19) וארץ הרשה וני (18) כי אם שישו ונילו עדי עד וגלתי בירושלים ושכתי בעמי ולא ישמע בה עוד קול درد اورا الاواد فيا لك من دهر كله فرم وسرور كله طامة رعبادة كلَّه ثواب ونخيرة وفي نلك يقبل (١٦٦٦أنا 14-18)

אשר בנינו כנטעים (18) מורינו מלאים מפיקים מזן אל זן (14) אלופינו מסבלים אין פרץ ואין יוצאת בק ודא, بعد عده الشرور فيما اتصل في أن قوما مبني يتسبون باليهوديّة يجهن أن عده الموسيد والالادام كاست كلها في د١٦ الاد وانقصت ولد يبق منها شئ ونلك أناه يصعب الصلا فلسدا يبنين 1 عليد كلامم لن هذا التاكيد الذي نواء الالتالان مثل ני (ישעיה (60, 20) לא יכוא עוד שמשך ניל (דמיה 40, 81, 40 לא ינתש ולא יהרה עוד לעולם על מצע ושייוו ום דהם طلعة العن عالما وعذا نطير ما قل دعدة احدد لأن أنعالهم (ודברים 21) למען ירבו ימיכם וימי כניכם שלו וכאלין انقصت دولته وزال ملكه كذاك في ١٦٦ ١١٤ بعص هذه المواعيد كان وزال وبعصها لر يكن ألان القيم اخطروا فاخدلت ارشدك الله تاعدة كلام فأولاء القيم التي في الاستثناء الدخلتها صناعة التحيير فوجدتها الطلة لوجوه شتى احدها ان مواعيد والله الدرا لأه فصم فيها اللها باستثناء الا يقبل (13 didd 22) כי אם שמר תעמרון את כל המצוה הזאת אשר אנכי מצוה וג' לובש (שמות 28, 29) כי אם שמוע תשמע בקלו והיה (7, 12 והיה אובתי את איביך נוגעל (דברים 7, 12) והיה עקב השמעון מו שנו נגט מו פנה ועודבות מניש בגו ים هله الاستتناءات شيء بيَّة وأنما في مواعيد مجرِّدة وايصا ان، משה ר'ע'ה' ما كفاء ان يستثنى على الحابد" بقبل אם שמר

निव क्षाय त्र्याप त्र्यां है संबर्ध का वर्षित हार्योह विवा । ﴿ ُ يغوا لم يوف الله حتى عكسه هو ربيّن [152] لله الله ال يفوا انعكس الامر عليام كات (ibid. 8, 19/20) المائة الاط لاحا חשכח את " אלהיך וג' כנוים אשר י' מאכיד מפניכם כן האברון פל ובשו (ibid. 4, 25/26) כי תוליד כנים ובני כנים וג' העירתי ככם ודיום וג' פל ושבש (17) (mid. 80, 17) ואם יפנה לכבך ולא חשמע בו שנו נגט בי שני ונחמות فريستثن بشيء فصلاا ان يعكسه ومنها أنه جعل سبيل هذه للواعيد سبيل الطوال في اللم ١٦١ ١١١ • أنَّه كما ان العباد لوه اخطروا *غلية الخطاء في آتم بطوال لما قد حلفت عليه * الله لا يكون بل كلت لطابا بغيره كذاك انتم حلفت أنى لا اييل מלצאם לוט בעל (ישעיה 9 בש) כי כי נח זאת לי אשר משבעתי מעבר מי נח עוד על הארץ כן נשבעתי מקצף لاأال اعدلال دل فلوحتى يخطىء القيم لعاقبهم ما شاء لا بروال الملك ومنها اندا اخبر بان القرم يختارون طاعته لا معسيته على ما شرحمنا وهو عالم بكل ما يكون كما قدّمنا (118) فبطل أن يكون فناك ننب او خطأ لر يعلم به فاذا لر يكس خطأ * ظلام استثنى وايضاه لو كان استثنى لر يصرفه فكيف اذ ليس استثنى وايصا أن في التبربة قد جعل مثل اللهي يحتم عليها

فلا بدّ من كونها على ما بيننا وحتم رقل (١٥٥٦ عليه 40_48) בי אשא אל שמים ידי ואמרתי חי אנכי לעלם (41) אם שנותי כרק חרכי (42) אשכיר חצי מדם (43) הרנינו גוים الإلاا تعند هذا البيان يبطل ما تشبّه لا لو ما موهوا به من باب الشبط والاستثناء واذ قد قلعت اسلس ما بننوه ارد عليه بعد نلك 15 جواباً منها خبسة بحجّة النص ون بحجَّة الخبر" و17 منها تدركها البصائر" علمّا الله التي من النصّ فَرِّهَا * أَن قَدْه الداهام أرجبت أن العاملاً كلم يجتمعون ال البيت المقدِّس ولا * يتبقّى منه احد في غرب درم (١١٦١م) וכנסתים אל אדמתם ל גירש הגא ל בית שני (39, 28 ול מ'כ' וש ש'ם' צו ש (נחמיה 66, 7) כל הקהל כאחר ארבע רכוא אלפים שלש מאות וששים אבי ונא באיצני יין בין די לאו של (ישעי' 11, 11) ומעילם ומשנער الطاها اطلات الت ولم يتصييرا في الخلية الاولى الى شيء من الزائر فصلا على أن يرجعوا اليها؟ واللا أن الامم يبنون سور بيت עשביים עבי (60, 10 ibid) ובנו בני נכר חמתיך ומלכיהם الاحمادة با كفي ادم فر يبنوا لنا شياً في دام سود حتى كانوا يانعونا فكنّا في حب دائم مع البناء كسما كال (170/17) איש הכונים כחומה ותנשאים בסבל והבונים איש חרבו אסורים על מתניו ובונים מוד" ום וילי וגענו דאנם

مَفَقَّتُ مُهَارًا وَلِيلًا مِن الأمن والدخول والخروج (. 118) 57 (العالم، ופתחו שעריך חמיד יומם ולילה פבאוץ ל בית (60,11 اللا يغلقونها قبل مغيب الشبس ولا يفتحونها الا شحاء النهار כ'ק' נחמיה (3,3) ויאמר להם לא יפחחו שערי ירושלם יבאני ישראל או פל (ישע' 12 (60, כי הנוי החממלכה אשר לא יעברוך יאברו בו ג במל נג נג נ وراصع مستعبديون الملوك في دام الالا ددام" (دام" 86 .0) הנה אנחנו חיום עברים והארץ ונר' שלו מ_{כל} ונה ונט or جهة النص والآآ التي من جهة الخبر اربها أن القيم يسجرون من الخشب قذى يكون في سلاح داد 7 سنين د'ק' (יחוح' 9,98) ויצאו ישבי ערי ישראל ובערו וחשיקו בנשק ופגן וצנה ورهد ادالات والله أن نيل مصر يعف في موضع واحد والفرات يجفّ في سبعة مواضع لمسير القهم لـ"م" (التلال 15/16 ,11) והחרים " את לשון ים מצרים והגיף ירו על הנהר והיתה מסלה לשאר עמו צוני ום הר הזתים גימים ים נשف شرقية وخربية حتى ينقسم فيصير نصفه مبايلي الشبال ونصفه مبًا يلى النوب وينهما وإن عظيم تاح (احداثة 4 14) الدولا דר הותים פחציו מורחה וימה وור" بناء بيت القدس على ما في الااترة من الرَّبُها الله أخرها والله أن عينا * ما مخرج من بيت للقدِّس فمّ تتَّسع الى ان تصير نـهـرا عظيما لا يقدر ובנה מים יצאים מתחת מפתן בעין כ'ק' (יחוק' 1,47) והנה מים יצאים מתחת מפתן

¹⁾ ej. sicai; efr. locum laudatum. 2) cod. nomin..

חכית קריכה ע آخر القشد (6) ויכוד אלף נחל אשר לא ۱۳۵۲ الروال وعلى شطّى ذلك النبهر من كل شجر مطعم دائم عُمِّهُ قابِد ورقع منه الغذاء ومنه الدواء (12) الإلم الاسالم י עלה על שפחו מזה ומוה על גע בית אלני (114) شئ יי هذه اله الله بل خبرا يرجب الله لريكي منها شيء بتَّا وآله الأخر المذى يدرك العيلن أولها ايمان الحلق كآه وتوحيده الدكما של (זכריוה 14) והיה ו" למלך על כל הארץ פעו ומופגא في صلاله وكفرهم وَاللَّهُ صيفة من هـو من اللَّومنين من الله الخالي وجمل المال والطعلم الل غيية حاج (العلاء 8,62) العدلا " حاجادا אם אחן את דגנך עוד מאכל לאיביך פייני יפט ע امَّة تُرِّينَ الخراج وتسبع وتطيع قلل امَّة صارت تحت يدها واللا ارتغام البوب من بين الناس حتى لا يحمل بعمام على بعص שלש בֹק (ישעיה 4 (2, 4 וכתתו חרבותם לאתים ורניתותיהם الله والذين ا فوقا نواع اشد ما كانوا في السابعة والسابعة فان تلوَّل عذا متلوِّل ظل اللها يعني الله لا يحابيون في الدين بها م في المجادلة والمناطرة في ادياتهم الله على اشد ما كانوا والرابع مساللة لخيوان بعصه بعصا حتى يرجى المذهب ولخمل وباكل الاسد النبن ويلعب الصيُّ الحيَّات والاظي كوَّق (١٥٢ ٩-6 11) الد אב עם כבש (ז) ופרה ורב תרעינה (פ) לא ירעו ולא الالالالا وزرام على طباعام وشرم لا يتغير منام شيء فإن تأوَّل متاوّل ايصا مثال فذا نقال أنّه أنّما يعنى لن يساله الشِّيون من

 ¹⁾ Maring.
 2) Maring.
 3) m. om.
 4) Maplur.
 5) Maring.
 خوالم في المحلق طبعها وشرّفا فلم...منها...

الناس الاحقاء؛ منه قا الامر الا بخلاف فذا وم الآن اشدّ طلبا وتعدّيا من القبى على الصعيف والخامس عمران بلد ١٦٥٥ ورته لا ما كان عليد كن (יחוק' 16, 58/55) القدرة את שכיתהן את שבות סרם ובנותיה [168] 🕹 (65) ואחותיך סרם וכנותיה תשבן לקדםתן פנ ישש ודינו ום בעדש אדש בוני בשב מישו שבו כֹל (בראשית 14, 10) וישא לוט את עיניו וירא את כל ככר הירדן כי כלה משקה וג' שש כגן י' على ما نص (בראשית 11, 12) ונהר יצא מערן להשקות את הגן אש כארץ מצרים כק (רברים 11, 10 לא כארץ מצרים היא – אשר תזרע את זרעך והשקית ברגלך כגן المالة وهوذا في بلد خراب معدن ملح وحيرتها مالحة وعقة على حالتها فهذه الاحوال دالة دلاله تأليد على ان هذه الداعدان لر تبك بعد وكل ما رددنا به على هاولاء فهو ردّ على النصارى ما خلا ما ذكرنا من بناء تا تالا الله اليس يرعبن أن للراميد ابتدات من ذلك الرقت وأنما يجعلونها من قبل خراب الداه الد دوراً الله سنة ويخص فارلاء اعنى النصاري رد آخر وهو ما ذ كر النبي עדו في قصّ (דניאל 9, 24) שבעים שבעים ونلك ان تفسيرها عندنا انَّها ١٦٣ منها ٢٣٥ مـد جـلا الـقـم ال וידגו ל بنه البيت الد' כֹלן (26) ותרע ותשכל מן מצא רבר להשיכ ולבנות ירושלם ער משיח נגיד שכעים שכעה ومنها ١٦٦٦ مدّة بناء البيت يكون في بعصها عطالة وانبتارة ענים השוב ונכנחה עשים וענים השוב ונכנחה

رانتبار .m (2 للاعفاء M (1

רחב ודורוץ ונ' وهذا ما ذكرته في قصد (עודא 4, 24 באדין حنطم لادالم حام بالمله والاسبوع الاخير بسمه صدف بين الامَّلا وبين بعض لللوك وعصد نقص 1 وحوب بيناه كافي كاف רניאל זו (9, 27 והגביד ברית לרבים שכוע אחר וחצי השבוע العدام احدا العدالة ويرحش البلد ويفنى كثير من العله كالناء ועל כנף שקוצים משכם וער כלה ונחרצה תתך על الاها فهند للدة التي في سبعين اسبوا تجبع نعة وصلاحاة (115) وزول لللك والتحالات والانبياء لأنَّه يجعل في صديفا (24) לכלא הפשע ולחתם חשאות ולכפר עון ולהביא צדק עלמים ולחתם חזון ונביא ולמשח קדש קרשים פיט שנ القائل الله في العدم، وفي الرص وفي التجارة خبسين بيها مجموعة خير رشر ثم يغملها واخبر ان في آخرها ينقطع كل ١٦٦ عسب על אַבָּט לי אַלָּל (26) ואררי השבעים ששים ושנים יכרת والعاد الدار أد رئيس يعني بهذا القبل شخصا واحدا بعينه وأثما וועג יאלו על כהן משוח צבר ז שתורה (ויקרא 1, אם הכהן המכיח (16) והביא הכהן המשיח (16) והכחן המשיח החתיו כו שי של מ משמש מי ושם כהן גדול بعد فله للدة على ما عرفنها ربنا عرّ رجلٌ فهم فارُلاء الفير ان تو الدام والهام المام وأد يعنى بد رجلا واحداه بعينه وهذا فلمد من وجود شقى منها أن لفظة فالها الا تغص انسانا بعيند بل تقع على قل 17 (19 أوايها لأن [164] لفظة

¹⁾ M إلا الله (2) الله عهد وحزب منه 1 (3) M أله (3) sive وديلا حال M et M et edd. 4) m. om. 5) m. فسأد .

الردار اذا كان تتلا فليس تقال الاعلى من يسقسل باستحقالي כָּקֹ (חקרא 11, 12) כל אכליו יכרת לנים עני שלינים مع خراب القدس كما قون بها (38) المراد المرادح العالال עם נניך הבא וקצו בשמף לישי ים ו נוצ אב לים ים פיש عيل عدًا أرد الله الم المرا الله عد الله المرا الله الله سنة والله فهي ١٦٣ منها لا قبل ينه قبيت الثلق ومنها ١٦٦ علوه وجدت الناس لر تكن لام حيلة الا أن يدَّعوا ا واده في التابيع توموا لن علكة فوس اللهب على الشلم قبل علكة اليواقية شبيد 800 • سنة وأن عدد ملوكام في هذه 7 للدَّة كاتوا 17 ملكا فردت علياً من نص كتاب ١٢٣٦ قد لا يجرز أن يكون بين علكة بإسل وبين علكة اليوقاية من ملوك الغوس على الشلم أكثر אני בשנת (11, 14) אוני בשנת שני מון אוני בשנת אחת לדריום המדי עמדי למחזיק ולמעוז לו ועתה אמת אגיר לך הנה עוד שלטה מלכים עמרים לפרט והרביעי יעשיר עשר נרול מכל וכחוקתו כעשרו יעיר הכל את والأوال ١١ عسر فذا القول من كل وجد فله الردود عليام سرى ما عليه في نسج الشرع وسرى ما عليه في بأب الترحيد وسرى المررا اخر لا يصلع، ايادها في فذا اللتاب

تمت للقالة الثامنة

للقالة التاسعة في الثواب والعقاب في دار الآخية عبُّفنا ربَّنا تبارك وتعلل أنَّه قد لعد بملا الحِبَاراة الصالحين وفيه يفسّل بينام وين اللغوس كفي (מלאמי 17/18 (8, והיו לי - ליום אשר אני עשה סגלה וחמלתי עליהם ונ' ושכתם וראיתם دم لاسر والم لناء على نلك الآيات والبراهين فقبلناه ع فينبغى ان اذكر مرجبات فلا العل للسِّي دار الآخرة من المجمع المعقولة والمكتبئة والمنقولة على الرسم الذي قدّمت في صدر اللغاب من وجمود الامور النبوية في حاجة العقل فاتبل الولا قما صبِّم ما تقدُّم من الْقيل في للقالة الثالثة والبابعة والسادسة ان السماء والارص وما بينهما انما خلال ذلك اجمع بسبب الانسان والملك جعله في الوسط وجبيع الاشياء تحيط اله والملك رزى النفس فعمل الشرف بالعقبل وللحكة ولمذلمك الزمها الامر والنهي حرصها به" (116) لل لحيوة الدائمة وإن عده [155] لليوة تكبن الا استكلت اشخاص الناطقين التي الجبت للكد خلقا فيسكنا دارا اللية ليجازيه على على ذلك من المداثل للعقولة والكتبية والماثيرة " فناك مبًا فو مهاد وتوطئة الهاف اللقائة عا فید کفایة واری ان اتبع اللک فهنا ما یریده ویقید ویویده شرحا أكثر من الثلاث مهاد المذكبوة واقبل ممّا يوجبه العقل ايما أن الخالق جلّ حمّ على ما ظهر لنا من حكته وقدرته ال

واحسانه الى مخلوقيد ليس يجبور أن يكبون مقدار السعادة التي قصد بها فذه النفس فو ما تجده في فذه الدار من نعة الدنيا وللَّتها من اجل أن كلُّ نعيد في دار الدنيا مقونة بآفة وكلُّ سعادة بشقه وكل للَّه بلا وكل فرح بحين فأجد جزئياتها هذه أمّا متساوية وامَّا أن يكون الرحجان للامور الغامَّة على السارَّة ذك فذا ا لا شكّ فيه فحال أن يكرن للكيم جلّ جلاله جعل عايلاً نفع فله النفس فله الاحوال للتصادّة بل يجب أن يكبن قد أعدّ لها محلًا فيد لليوة الخصة والسعادة الحالصة ينيلها أياده ومن ذلك لتَّى احِب ايصا جميع نفس المخلوقين التي عبفتها غير قارَّة في صله السدار ولا مطبئتنا وليو وصلت الى اجلّ ملك ولعلى مرتبلا فيها رئيس فله من بنيتها ألا لعلبها أن لها محلًا أفضل من جبيع فصائل هذا الحلّ فهي تحوه ناوعة وعينها اليد متطلعة لولاء لقرت وهدعت ومن ذلمك الله قبير في عقل الانسان الميوا يشتهيها طبعه كالزنا والسري والصلف والتشقى بالقتل وما اشبه فلمك فاقا امتثل فلك فله من المسدات والغميم والاحبان ما يَطِه ويوجع قلبه وما كان ليفعل به نلك لولا أنَّ يعوه عليه، وكذلك اذا حسَّم في عقله الصديق والعدل والام بالعبوف والنهي عبى المنكم فاستعلل فلك خعلته العدارة والبغيسة عن انصف الناس من يده رمين امر عليد" رنهي ال حال بينه وين شهواته وربما شتم وصرب رقتل وما كان ليرقعه في نلك بالتحسين في عقله لولا

¹⁾ M add. رجياء 3) m. 101 (جياء). 3) m. et M suff. mase.
4) M شاخصة , et superser. ut m. 5) M add. جنيا 6) M . فانا استجل 6) M in textu بالنها ال حال بينه الله احال 13. ونها الذا احال 13. احال 13.

لله سيثيب عليه ثوابا جيلا ومن نلك ايصا ما انبي من تعتبي ه الناس بعس على بعض فينعم الظائر وللظلم او يشقيلن ثم عوالن اذ هو جلَّ جلاله كله بالقسط فلواجب ان يكون قد اعدَّ لهما دارا تلية يعدل فيها بينهما فيصرف لل هذا من الثواب [156] باراء ما لقى من الم للتعدَّى ويورد على فذا من العقاب باراء ما^و لَـدُّ طبعه من تعدّيه وطلبه ومن نلك ايضا أنَّه نشافد كقَّارًا منعًا عليه في دار الدنيا ومومنين قد شقوا في دار الدنيا فأنه مبّا لا بـدّ منه ان يكون لهاؤلاء ولهاؤلاء دار ثقية يجازون فيها بالحق والاتصاف ومن نلك ايصا الله تجد من قتل نفسا واحدة يُقتل ومن قتل * انفس يقتل وكذاك من رنا ميًّا واحدة * يعاقب ميَّة واحدث عقوبة السلطان فون وَا لا ميَّة "يعاقب بصرب أو بغرامة درام أو ما شاكل ذلك، فوجب أن يكون باقي ما استحقّه كُلُّ واحد من المسوفين سيلقاء في دار تافية وكملَّلك كلُّ ما جوى صنا الحبرى نان ثال ثائل فهلا خلق للحكيم جلّ جلاله هذا الانسلن في دار الآخوة من اول شيء وكفاء عنه الآلام (117) مع تعبيصها اجبناه ماء كنّا قدمنا شرحه في للقائد الثالثة واختصر من الامسير الكترية لهذا العني "1" وجها واقول اليُّها خبر "كا"ا[عليه السلام رايته قد بذل نفسه الادام والتراكل ليطيع ربه فلو كل عنده أن الجواء أنَّما هو في الدنيا ، أني شيء كلن يوجو أن يكافا به بعد موته بل الحكيم جال جلاله لر يكن يكلفه ذاك اذ צ בוף וא שונה מברום חנניה מישאל ועוריה עיאם אלל

انفسام النار لثلَّة يعبدوا الصنم من دون ربَّم فلو كان عندام ان الجاء الما هو في الدنيا التي شيء بقى الم 1 بعد احتراقه 1 مبًّا يرجونه فيغبوا فيد ووجدت ١٤١١ لا١٦ بذل نفسه السبام على الصلوة لبِّه فلو كان عنده أن الجزاء ليس هو اللا في الدنيا لى شئ بقى له بعد أن ياكلوه السباع ف فده الاممير يرجك الله دالة على أن الانبياء ١٥٣٧ مجمعين على أن الجزاء ليس قو في الدنيا النَّه في الدار التي بعدها فل على الله فلسنا أبجد المفصور بع في التوراة من الجاراة الله في دار الدنيا فقط وذلب ما صو אם שמוע וחדה אם שמוע האביע וחדה אם שמוע التعاملا قلنا أن للكيم لم يَخْلُها من ذكر الثواب في الآخرة وعقابها كما سابين وادّما صار فصيم نلك بسعادة الدنيا وشقاتها ظلط لسبيين احداها أن شواب الآخرة لما كان مبًّا يستدلُّ عليه بالعقل على ما شرحنا اختصرت التبرية في شرحه كما اختصرت في בעל (בראשית 16 ,2) ויצו יי אלהים על הארם לאמר גג שנ [167] אנכי יי אלהיך לא הרצח לא תנאף לא חגוב ال العقل يسدل على فسنه كلها واللها اطهرت التلام الإلاا الااح المراح المحدر الله المعدل الله المراح عليه كالملك الطهرت المراء الدنيري لان العقل لا يدلُّ عليه * واختصرت شرح الجزاء الاخيرة اتكالا على أن العقل يدل عليه والثان أن النبوة من شانها أن تتسع في الموادث القريبة الحاجة اليها وتختص الحوادث البعيدة فلمًا كان الرب ماجة القم في رقت كتبت له التبرية الى معودة

¹⁾ M esn. 2) النار (8 . تحرّقام النار 10 (8 . م. 3) eodd, indicat. 4) M singul, na. tafr:/www. 5) M اكثر (8 . الاخبرى 10 . 6) na. om. 7) M اكثر

حال بلد الشلم الذي 1 م صائبون اليد ارسعته الم شرحا وما فيد من ثمر طاعته رمعصيته ولذلك بدأت بالطرحلي ما في قصد (דגרים 10, 10 כי הארץ אשר אתה בא שמה לרשתה לא כארץ מצרים הוא – אשר תורע את זרעך והשקית ברנלך الى آخرها واومات الى البعيد بقبل مختصر دون شرح واسع وس احمِّ الآول على نلك قا رجدنا علام ٦ ١٦٦ اجلَ الطالعين والصالحين لر يحصل له من عيون الجواء السننيوس اللبير" شيء" مشل (ויקרא 4 ,26) ונחתי נשמיכם בעתם (6) והשיג לכם דיש (6) וגרתוי שלום כארץ (9) ההפריתי אחכם והרכיתי אתכם (10) ואכלתם ישן גושן ונ ג בגבל וומה פע אם ليس الصالحين اللا ما في ١١٥ בחקת الوجب ان يكبن الوفرة الأطالة الشوال والله على الله المنام المنام المنام الأخواة المنار الآخوة وأنَّما عنه الأمير على سبيل الآيات والعلامات على ما بيَّنت قبل عدًا ون نلك ما اخبينا به ١٨١٠ لا ١١ ال دم ربّ ، فبارك في الدقياف والدفن لاتسان غيوه بدائه وقو فيطلب رغيف خبر فلا يصل اليد الالم اللا الاله وهو ميت احيا الله بسببه الرجل الذي القوه في قبوه طو كل الثواب أنَّما هو في الدنيا كل أن أر يستحقُّ حسلا يصل اليد لر يستطع أن يوصل غيره الله شيء مند ون ذلك ما اخبيا عي العل ١٦٥ الام حين أسؤوا (٣٠ ١٤٥) قلب الله عليام بلدام وامطه ثارا وكبريتا فلو كانت لاه عقبت اللا

¹⁾ M phor. 2) m. sine artie. 3) m. om. 4) M add. 5) M أي يصل 6) M أيضاً 7) M بلد 8) m. رئال 5) M أيضاً 8) m. رئال 9) m. om.

في السنديا كان كلّ من اسرف يناله مثله على الكثرة والقلّة على قدر جنالته ولسنا نجد شيئًا من مشل نلک رمنها ان داا الالالا حين عبدوا غيه سلط عليا قرما من الامم عقبال بالا فسيام واجلام وهذا نشاهد في هذا الهمل كشيها من الامم يعبدون غيه وفم لا مسبيون ولا مجسلون فلو كان العقاب في دار السدنيا لنالق مثل ذلك ومن ذلسك ايصا ان العدل ام بالتنل اطفال عدام واختام اطفال ١٦٦ ١٥٥١ ووذا نبى دائما ايلامه للاطفال وقد يختره وجب أن يكون بعد للوت حال يصلون بها لل تعبيص ما [158] أولوا بد على ما شرحنا واذ قد ذكرت هذه السنَّة مِعان فينبغى لن اتبعها بالسبعة الاخر اللتابيَّة واقبل أنَّها 7 عيسون لكنَّ عين في التوراة اشارة وإياء وفي ساقر كتب الانبياء شرح وبيان فالغصل آلاكل تسمية ما تكسبه للكلة والشريعة للانسان حيرة كف (יחוק 20, 21) אשר יעשה אותם האדם וחי בהם وتسمى ما يناله الحاصل مما تكسيد الهاللا موتا كفو (ibid. 18, 20) הנפש החנואת היא תמות לנשל (משלי 35/36 8) כי מצאי מצאי חיים – וחנואי חכים נפשו ליבשו (16,24) ארה חיים למעלה למשכיל פובשו (7, 27) דרכי שאול ביתה פובשו (ההלים 18 ,27 לולא האמנהי לראות במוב " בארץ חיים לובשו (16, 10/11) כי לא העוב נפשי לשאול תוריעני ארח חיים לובשו (משלי 11, 19) כן צדקה לחיים של ג בה וני يومًا بهذه: لل حيوة الدنيا ال الصالح (120r.) والطالم متّعقان

M sing. 2) M ald. أنه العدل لما المراكة.
 العين العين.

فيها وجب أن يوماً بها لل حيوة الآخرة وتحت كلُّ فسوس؛ كلام واسع والفصل آلفَاتي التعريف أن لخرا صالحا بلق بين يهدى الله المالحين ونخرا سو المالحين كل في نلك (داعال 10, 7) ادا צדיק לברכה ושם רשעים ירקב א נחמיה (6, 19) זכרה לי אלהי לפובה של ל וצמשל (ibid. 6, 14) זכרה אלהי למוביה ולסנבלם כמעשיו אלה פינו ישנ ש ש נותורה (הברים 6, 26) וצרקה תהיה לנו כי נשפר לעשות אובים (58, 8 ולך תהיה צרקה לפני יי אלהיך לובשו (ישעיה 24, 18) الترار الطدام لاحرر وتحت كل فسوى من عده شرح كثير والقالف تعریف ان الد کتبا ودواوین محفوظ فیها اصال الصالحین والطالحین משח ר' ע'ה' (שמות 82, 83) ואם אין מחני נא מספרך 🔊 אשר כתבת של (תהלים 29, 29) יפחו טפפר חיים ועם צדיקים אל יכתבו לבשל (מלאכי 3, 16) אז נדברו יראי יי איש אל רעהו ויקשב " וישמע ויכתב ספר זכרון לפניו ליראי ולחשבי שמו לובח (ישעיה 66,6) הנה כתובה לפני לא ארושה כי אם שלמתי ושלמתי על חיקם באשי بكل قبول من هذا شرح واسع والوابع الانفار بان الدعو وجل موقفا یجازی فسید کل ۱ س عمل خیرا او شرّا کف (כראשית הלא אם תיטיב שאת ואם לא תיטיב ונ' פונים (קהלת ועל כל חמעשה שם לובש (תהלים (מ, 17 שם נפלו פעלי (36, 18) שם נפלו פעלי (14, 5

¹⁾ M in marg. کل بشرح M (3) M فیل بشرح M (5). منها (60r. p. 256 ann. 6). 4) M (4) میل خیرا کلی ام M (5).

און לובים (איוב 12 35, שם יצעקו ולא יענה ביבעם אל قول من هذه اينما شرح كثير والاصل ألحمس اتسلم اللعب في ان الله عر رجل حاكم عدل يكافي كل انسان بما يصنعه كالت في نك (ויברים 4 (82) הצור חמים פעלו כי כל ררכיו משפט ונ' [150] وليصا (תהלים 17 (145) צדיק מי בכל דרכיו وليصا יש לעולם ישב כונן למשפט כסאו והוא ישפט (פ, פו) ויי לעולם תבל בצדק ב לצמו בל (110, 91) למשפטיך עמדו היום פוצשו (איוב 21 או) כי עיניו על דרכי איש פובתו (משלי בי נכח עיני י דרכי איש לנשם (ירכי 10, 10) ולחת (6, 21 לאיש כררכיו כפרי ונ' פעשש (קהל' 14 12) כי את כל מעשה האלהים יבא במשפם בנישפט חש צ נייפט بيان كثير والاصل السادس تحذير يسرم الله معدَّد المجاراة قال فيد (גםניה 14 (גו) קרוב יום י' הצרול (15) יום עברה היום ההוא (זו) והצרתי לארם והלכו כעורים וג' (זו) גם כספם נם ורבם לא יוכל להצילם ביום עברת י' (2, 1) התקוששו اجاسا مدا الله دحمة وقل فسوى من عله شرح أختصر دون ذكوه لثلا يطول شرج الكتاب والاصل السابع تسبيد الثواب الالا ول الطالحين يمنعون منه كقور (דברים 36, 36) לعزل التا להם ולבניהם לעלם לשם (תהלים 10, 20) מה רב טובך אשר צפנת ליראיך לעשו (קהלת 12/18) כי גם יודע אני אשר יהיה מוב ליראי האלהים אשר ייראו מלפניו וטוב לא ידודו לרשע ולא יאריך ימים מול שתפט منها מתכה מו

¹⁾ m. اتصال 2) soids sequens deest in M.

طَّى طَانَّ انَّهَا تَحْتَمَلُ هَـذَهُ تأويلات أُخِّو مَمَّا يفسد الاحتجاج بها لدار الآخرة بيّنًا له أن الأمر ليس كما طبّي أذ قد أرجب العقل المجاراة في المدار الآخمة فكل تفسير يوافق ما في العقل فهو صحيم وكل ما يصرف الى ما يختلف العقل فهو للنكسم الفاسد فهذه باختصار دلائل الكتنوب للنصرص واما المنقبل فالامر فيه واسع مبًا يحاط بالنبات كليَّته النَّا نذكر مبًّا جاء فيه عيراً ونقول نقل سلفنا الرأ الانبياء ١٦٦٧ أن مشيل الدنيا عند الآخرة كدهليز عند قصر لللک الذبي ينبغي ان يتشكل الرء فيه عا يصلم قبل الدخول الى القصر الى حصرة السلطان وهذا فصيع من قبولا (אבות 16, 16 העולם חזה רומה לפרוזרור כפני העולם הכא התקן עצטר בפרחדור כדי שתכנם לטרקלין פון ايصا (ibid. 17) ساعة ترجة في الدنيا انفع من جميع دار الآخرة ال لا تبعد فيها كما شرحنا الله ممّا حصل على النفس من كدير وسواد في الدنيا لا سبيل الى أن يخلص منه الله بالتربة وسلمة راحة في دار الآخية افتصل من جميع حيوة الدفيا اذ الفقوس اليام؛ لر تبل منطلعة وتحوها شاخصة على ما بيناً العالم الالالة אחת בחשוכה ומעשים טוכים בעולם הזה כחיי העולם הבא יפה שעה אחת קורת רוח בעולם חבא מכל חיי הֹעוֹלֹם הזה ونقلوا ايصا أن دار الآخية أنَّمنا للحيوة فيها بالنور وليس مع ذلك لا طبعلم ولا شأب ولا غشيان ولا تناسل ولا شرى ولا بيع ولا سائر الامرر التي في المدنيا [160] وانَّما ثواب من نور لخالف جلّ رحز ذاک تولع (ברכות ١٦٠) העיהב׳

¹⁾ عد maen 'e'a (الليمة). 2) 1. اليها .

אין בו לא אכילה ולא שתיה ולא משא וכתן ולא פריה ורכיה אלא צדיקים יושכין ועטרותיהן כראשיהן ונהנין מויו השכינה وساعود على كيفية تواب الصالحين بشرح طيان وس التبسَّك بهذا لخل الشريف نقلوا ان كلِّ من لا يعتقد ثواب الآخة وتنزيل الـ١٣١٦ ومدى الناقلين ليس له ثواب في دار الآخة حلى أن كلّ أماله صلاح نلك قرام الألا (طرالا الله XI, 1 اللالا שאין להם חלק לעולם הבא האומר אין תחית המתים ואין תורה מן השמים ואפיקורום כלכשנו שיא בב, אי וلناس حصل لام ان لا تواب لام في دار الآخية من اجل أنام السدرا قرما فْخْرِجِومْ عن طلعة الله ولم يمنع أن يصلحوا ما افسدوه ناك שלשה מלכים וארבעה חדיוטות אין להם חלק (ilid.) אַנַּ לעולם הכא שלעה מלכים ירבעם בן נבט וארואב ומנשה ארבעה הריוצות בלעם ורואג ואריתופל וניחזי אשם בני ترجموا لنا التواة عن الانبياء و١١٧٥ صوحوا في ١٦١١١٥ هـا باحياء משה ר' ע'ה' وترصد الد ترجبوا (דברים 88, 21) וירא ראשית לו (118) ויתקבל בקרמיתא ריליה ארי תמן כאחסנחיה משה ספרא רבא רישראל קביד משבע ובמי بحيوة الآخرة في תרגום (6 bid) יחי ראוכן ואל ימת هلو ידי ר׳ בחיי עלמא ומוחא תגינא לא ימות מו דוקב בה الذلالات ففيها ما لا يحصى بسبعة • من • ثولب الآخية وبعد شرحى ما نطقت بد * الله مولَّد العقبل والمكتب والمنقبل من

¹⁾ m. 1900. 2) m. 1000. 3) M on. 4) M add. 75. 5) M in marg. 1.00.

الثراب والعقاب في دار الآخية اقبل أن امتنا مجمعة عليه اجماعا منقولًا الكلام لا يحتبل التلويل على احكم ما يكون كما كلت في نسم الشرع واذ قد بينت فله الاصل واحكمتها ظلل بعد ذلك أمّا الثواب والعقاب على الجسد والنفس جميعاد ال الاه ظمل واحد فقد شرحته وينته وكذلك كيب يحيى الله للبق وكييف يجمع بين كل نفس وجسها فقد اوضحته ايصا وبينته واجبت عن للسائل للتّصلة به وكشفت عن الشكوك التي لعلَّها ان تقع فيه فينبغى ان آخذ الآن ههنا في شرم ما هوا الثواب وما هوا العقاب وفي وضع " للكان الـذي يكبون بر' وفي وصف الزمان * الذي يكون للا وفي وجوب التابيد * المثابين وعلى للعاقبين وهل يتساوى ثوابه وعقابه في الله وهل ال يكبن بينه تفاضل وبن الله يستعقّ العقاب الدائم وهل يجتمع بعص المتابين والمعاقبين الى بعض وهل [116] عليه لبّه اداء طاعة او قل يجبو ان يختار معصيته واذا ع اطاعوه فما الذا يكبون جناوع فاقد اتبيت على هذه الا" معان بشرح واحد واحد فقد كمل ما يحتلي اليد في صدة المقائلا فابتدى ١٥ آولاً بتعيف ماحيًّا التواب والعقاب وقد كنت ذكرت 12 منهما طرفا فيما تقدّم تكتّى اربدالا فهنا شرحنا واقبل ان الشواب والعقاب معنيان لطيغان يخاتفهما ربّنا جمل رعمِّ في وقت الجاواة فيوصل منهما الى كلّ عبد حسب مستعقد الواجبيعا من عين واحدة وفي عين تشبد خاصية

¹⁾ M add, هند. 8) M باویل ولا تبدیل S) m. nomin. 4) m. ماهیة 6) M ماهیة 7) M وصف S) m. وصف الله ما 10) سامیة 10) سامیة 11) سامیة 12) سامیة 13) M باستخفانه M باست

النار محبقة مصيشة فهي تصيء للصالحين لا الطالحين وتحبى الطالحين لا الصالحين في نلك نص اللتاب (١٥ ١٩٣٤ ١٤ – 3, 19 כי הנה היום בא בער כתנור והיו כל זרים וכל עשה רשעה קש ולהט אתם היום הבא וג' וזרחה לכם יראי שמי שמש צרקה ונ' ועסותם רשעים כי יהיו אפר תחת تهاد الالأنده الا رماد اجهد ما مشل و بفعلي الشهس الان حبوّه النهار بها يكبن والنبر الباهرة بها يكبن كف ١١٦٥ دلات رقو الاصلالا الاحرام هو من شيء واحد الا تسيى أن اللغلا تشيير עם יבום על ולהיי אום על יום על דוף (שופטים 11, 11) הם עם יבום והיום רד מאד אבש ובשם (Bid. 9) הנה נא רפה היום. ألاالة فصل هذه العين، يحدثها ألحلق جل وعز مشبها بالشبس اللا أن بينها " وبين الشبس فرة لأن الشبس حرَّفا ونبرها * مشتركل لا ينماز احداها من الآخر وهذه العين فبقدرة لألق جل جلاله ينحص نبرها للسالحين وجتمع حرفا للطالحين امَّا الحَاصَّيْة الحَمَّها بها وأمَّا بعرض يرقَّى • بد فأولاء من اللَّر وْتَجَّب عارلاء من الصرة والاعتقاد الثاني اقب وقد رايناه فعل مثل ذلك عصر حاز النبر للمومنين والظلمة للكفار بسعرص عبي امره فان قد وصعت فذه القاصدة فاقبل ١٠ ولمذلك تسمى الكتب ١١ شواب الصالحين بوا رجميع عقاب الطالحين نارا * فاركها 12 في الثواب (١٦١١/١٥

¹⁾ M روكان ... (8) ينفّ (8) M wor. (9) المنفور ... (15) التي (15) M add. والمافور ... (10) M add. والمافور ... (10) M add. والمافور ... (12) M add. كما تقبل M add. جميع ... (12) M add. كما تقبل الله ... (13) كما تقبل الله ... (14)

26, 10 כי עכיך מקוד חיים כאורך נראה אוד לובים (11, 97) אוד זרע לצריק ולישרי לב שניחה פונשו (משלי 13, 9 אור צדיקים ישמח ונר רשעים ידעך אוב (איוב 35, 30 להשיב נפשו פני שתת לאור באור החיים בו שנו פנו الفيّ (100) وتقرل في الطالب (العلامة على الرباح الماماع الدلامار المرام الفيّ (100) ופעלו לנצוץ ובערו שניהם יחדו ואין מכבה לשם (33, 11) ההדיו חשש תלדו קש רוחכם אש תאכלכם לבשו (26, 11) אף אש צריך תאכלם לבשו (80, 38) כי ערוך מאתמול תפחה גם הוא למלך חוכן העמיק הרחיב מדרתה אש ונ' לשש (איוב 34, 15) כי ערת חנף גלמור ואט אכלה אהלי שרדי ליבשו (32, 20) אם לא נכחד קימנו ויתרם אכלה אש פובשו (20, 26) כל חשך מכון לצפוניו תאכלהו אש לא נפח לובשו (תחלים 6 (11, כמוד על רשעים פחים אש ונפרית לובח (11 ,140) ינויטו עליתם נחלים כאש الأأو وما اشبع ذلك فل التبس ملتبس ان يثقل له كيف يعيش جسم وروس بلا طعلم 1 دائما مثلنا له בصحار ٦ وردس الذي احياه الله ١٦٠ ١٥٥ / 10 يوما و40 ليلة ثلث نفعات بلا طعام לא של (שמות 84, 28) ויהי שם עם יי ארבעים יום וארבעים לילה לחם לא אכל ומים לא שחוה وأنما يقيم عيوته النبر الذور خلقه الله أركسا بع وجهد كما 5ل (29) التعالم ألا الر دا ورا ورا الجعل نلك آية وتقريبا وال عقرانا

¹⁾ Mr. supersor. كان حيوتد بالسنور Mr. add. 2) Mr. على عيوتد بالسنور 3) Mr. add. على وكساد 6) Mr. et m. nomin.

لنقيس عليه حيوة الصالحين بنور لا غذاء وكذلك قل له (10) ננר כל עמך אעכה נפלאת אשר לא נבראו ככל חארץ ובכל הגוים פבלו كقوله للصالحين (ישעיה 64, 3) ומעולם לא שמעו לא האזינו עין לא ראתה אלהים זולחך יעשה . למדכה לו راماً كيف يحيى للعاتبين اللخلدين ناثما في النار فلم نجد في من تقدّم من ناله مثل نلک فنبثّل به فلبًا أر نجده مثل نلک جدّد له اللتاب نصّا مقال عن اللقار (86, 24) כי תולעתם לא תמות ואפם לא תכבה פינו וופל בכדי ان يحفظ ارواحه في اجسامه معنى لطيف سرى الخر للود حتى يبكون اللَّا عقابا لا ويحتبلونه ويستقيم اينا ان يعفظ ارداحه ١ اعنى المثابين في اجسامه بعنى لطيف حنى يكبن النبر الواصل اليام للَّة دائمة سرى المعنى الذي بعد يسبقس اللا ان لحاجة في الاعتقاد المعنى اللطيف الخافظ المعاقبين أوكد منها في المثابين ألا ترى أن الملوك النا قصدت عقبه انسان مدة طبيلة تعاهدته بالطعلم والشراب لثلًا يهلك من قبل ان تنمُّ فيه عقوبتهم لاتْهُ أَمَّا يَعْلَمِن نَلَكُ مِن تحت الطبع وأمَّاه الخالف جلَّ جلاله فيفعله من فوق الطبع " يبقى ويحفظ بلا طعملم وانسا سمى الثواب در ۱۲۲ اد لر يجد في الدنيا اجلّ من ذلك البستان الذي اسكت ١١٦٥ عم وسمى العقاب (١٦١١٥ لان اللتاب سماء

¹⁾ M الماتب باتما 8) M add المعاتب باتما 8) M add المحاتب باتما 8) في في باب للعاتبين 6) الرواح الصالحين بمعنى 1 (6) المراح المعالم 6) m. المحالم و انما معنى M in marg. المحالم 7) M add. المحالم و وانما بيفعل نلك و وانما و ويفعل نلك و وانما و ويفعل نلك و المحالم و يفعل نلك

חפתה وهو اسم موضع في واد بحصرة بيت المقدس يقال له (ירמיה 32,7) התפת וגיא כן הנם כנשל לג ונשו ג' הנם ל سفر الالعلا (8, 15, 8) ولل بستان علاق ينتهي المثل لجليل ان يقرل (יואל 8, 8) כנן עדן הארץ לפניו פע موضع החפת بنتهي المثل الحسيس عبا كل (احماد 19, 13) الما دارا ירושלם ובתי מלכי יהורה כמקום התפת חשמאים ,וג צג بيّنت [168] للاقينين فاجيب عن للسئلة الثالثة وعبو القبل في مكان 4 هارلاء المثابين والمعاقبين اذ عم ناس اجسام وارواح فلا بد للم من مكان يستقرن عليه وحيط يحيط بهم فيخلقهما الخالف جلّ رحرٌ ويسكنه فيه وهذا القول صرورة الخلف تدفع الى القول بد رمع ذلك فالتب م تقد دكرته النَّها سُمَّة سماء وارضا * • تقييبا الى فهمنا اذ ليس نشاف الاسماء وارضا فاك قوله والالات אשר החרשה והארץ החרשה אשר החרשה אשר (66, 22 **بهذا الإلهام ال**ا واقدول في باب التحريس وما وجد الحكيد في العادال חדשים וארץ חדשה وשל جاراع في שלו للكان للعلم نلين من اجل أن هذه الارص أنّما لعدّت لحواتهم الغذاء على الاكثران ولذذك فعها رياص النروع ورياص البساتين وانهار ورواضع 11 لسقى الشجر والنبات 11 وجبل واودية للامطار والسيول ومحارى فيها مراعي الوحيش 13 ومفاوز فيها طرقات للسالكين احتجنا في هذه

¹⁾ m. om. 2) m. والبستان 8) M ق الخسة 4) M cum artic. 5) M بحبية 6) M وغية وق شق. 7) m. الكتب 8) m. et M nomin. 9) m. om. 10) m. الآثار 11) significatio hujus vocis est obscura; M المواضع وأداعة (ofr. p. 290). 12) M ومواضع ألف

الدار الى عده الفصول كلها لحاجتنا الى الغذاء والتكسّب وأمّا دار الآخرة اذ لا عُذَاء فيها ولا تكسّب فلا معنى لرياض ولا لنبات 1 ولا للانهار ولا التجبال ولا للاودية ولا لشيء من هذه وما اشبه نلک وانما يحتلج العباد ح الى مركز ومحيط مقط يخلف للم كيف شاء ولا يشبه تفسير قبوله כי כאשר (101) חשמים החרשים לישות בלה (65, 17) כי הנני בורא שמים חרשים וארץ חרשה עי נוט ל פשש ושועה עהדם לאוג פע جدّد لام الدنيا مشلا ولا سيّما أنه قل بعد، (18) 2 الدلا בורא את ירושלם را يرد الله يجدد خلق بيت المقلس وأنَّما يجدُّد له الغربِ لتعلم القول در هم ساس الدارا لادر עד אשר אני בורא בי – גילה ועמה משוש מצוב בנ خلقم خلقا من فربر وأمّا قوله حا د العلام العلامات الد عوافي ىار الآخرة فهو مكان ومحيط على للحقيقة يخلقهما للعباد ويلاشى عدًا المركز والخيط كما شرح عناك (١٦٦١ما 102, 26) الطلاح הארץ יסרת ומעשה ידיך שמים המה יאנדו כני עכדיך الالال تقولد الالالالا بعد تلاشى السماء والارص يوجب خلف مكان ثان يسكنون فيه وايضا من اجسل هدنا الهواء الذي بين هاتين لخاشيتين قد صرّم لنا أنّه يجذب من ابداننا ما يحوجنا الى تعبيض ، بدله من الغذاء ولمَّما كان الناس في دار الآخرة لا يتغلُّس * وجب أن يكون للو للم بخلاف طبع هذا الله حتى لا يحتاجهن الى غذاء واذا كانت الخاشيتان اخلاف هاتين استقلم

الراص علم الله و الله علم الله على الله الله على الل

بذلك أنّ للجو المتوسّط بينهما غيو هذا للجّو وخلاف طبع هذا الهواء وأمّا كبيف يكون الزملن الذي هو جواب المستلة الرابعة [164] فنقول أنَّه ومان كلُّه تور لا ظلام فيه اعنى لا تكبن نبيتين نوبتين تتعاقب من ليل ونهار لان الليل والنهار أتما كان وجد للكية في ان اسكن الساس من الأرض في موضع يكونان بانتقال الشمس وحركتها ليكبى نهاره التصرف في معاشه وطرقام وليلاه للراحة والقرار والغشبيان وتدهير الاتفراد وما اشبه ناسك وامّاه دار الآخرة اذ ليس فيها شيء من هذا فستغنى فيها لا محالة عن الليل والنهار وكسذلك عن تقطيع الشهور والسنين اذ ذلك اتما هو في دار الدنيا للحساب والاجرة ونبات الارض وما متل نلك اللهم الَّا قطعة ما من الزمان لا " علامة فيه يكبن عليا فيها طاعة كما سابين وأما المشلقان الخامسة والسادسة التان الاه رجوب تاييد ثواب ⁵ الصالحين وعقاب الطالحين فاتى اتكلم في نلك من طريق المعقول واقول ان لبًا اوجب الله على الانسان طاعته رجب أن يغبه فيها بافصل التغيب لاته ان رغبه ببعض التغيب والم يطعه المكن القائل ان يقول لعله ان الورغبة الكثر من عذا قد كان اطلعه ذانا رغبه بالللّ لر يبق له عذر وشرح ذلك لو جعل مدّة ثواب الصالحين الف سنة كان في المكن، ان يقال انَّما رَحْدُوا فيه قيم لقلَّة مقدارها وكذلك الفين وكذلك ثلاثة آلاف وكل ما هو محدود قد يوجد في العقل فوقه مقدار آخر

فاذا جعل ثوابه بلا نهاية ولا انقطاع ونعتاه لا تنول لر يبق موضع للمعتذر أن يعتذر ولعل تقلا يقول فكالى أرى هذا في ا الشواب امصى اذ هو نعة وسعادة واحسان والما في العقاب والتخليد في النار ثانى اراء ترك د رحمة وقسوة وما لا يشبع صفته فاقول في هذا ابيصا القول البليغ انَّه كما رجب ان يرغَّبهم ترغيبا لا ترغيب اكثر منه كذلك يجب ان يرقبع * ترهيبا لا ترهيب اكثر منه لاتم 1 أن رقبهم بعذاب ملتة سنة 1 أو ملتى سنة 5 ولم ينزجروا امكن القائل ان يقول لو جعلها الف سنة لهالتا وكذلك لو جعلها الفين امكنه ان يقول لو جعلها ربوة لفزعوها و فلذلك جعِل العداب بلا نهاية ليكرن رقب باعظم الترقيب ما لا يبقى معد عنان الاحد فلمّا خوفام باكثر التخويف ولم يقبلوا لم يجز ان يخلف ما تواعدهم به فيكذَّب قوله ولكن ليصدِّي قوله وخبره وجب أن يَخلَّدُ مُ أَن العِدَابِ وَاللَّمُ عليهُمْ [165] لانَّهُ عصوا وكذبوا وله الاحسان اذ كان قَصْدُه بتابيد العقاب استصلاحهم للطلعة وهذا الامريشيد سائر الاشياء السذى في دار الدنيا التي خلقها * عو بحكة وانّما تصير شرًّا بخطاء الانسان بان يخرج بالليل وان ينول في بثر وإن ياكل (102) الطعام في غير وقته وبان يتداوى ما يصرّ وما اشبه ذلك ثمّ اقول في هذا الباب من المكتب الله האָגָע ועולם ואלה להיי עולם ואלה לחרפות לרראון עולם פל ונשש (תהלים 16, 11) נעמות

¹⁾ M suff. sing. 2) m. ۱۱ کثیر الرحمة قلیل ۱۲ هم الله علی الرحمة قلیل ۱۲ منابط ۱۳ م

בימינך נצח פובשו (49, 20) עד נצח לא יראו אוד בים של (28) ואתה הוא ושנותיך לא יהמו ויא بقول (29) בני لاددار المحادد المحلوم لأوداح الرجب بهذا القول الم جلّ رحز كما ان بقاء دائم لا انقطاع لد كذاك بقاء الصالحين دائم لا أنقطاع أه فلي اعترض 1 معترض فافنا فقال كما جاز ان يبقى ألخلف معد في آخر الزمان بلا نهاية جاز ايصا إن يكبن الخلف فر يسول معد في ارَّل السومان بلا نهاية فانَّى ابين الفوى بين القولين واقول أنما استحال ان يكبن الخلف لر يبول مع خالقه بلا نهاية لان كلّ صانع فبالاضطرار من القول يجب ان نقدّمه على مصنوعة ذاك 4 فاذا تقدّمة صانعة 4 فكلّ يسم نداه بعقولنا يقدر على أن يبقيد فيد فنراه أيصا تادرا على أن يبقيد يوما آخر فانا ضبن أنَّه يفعل نلک فهدو لا يزال * يوصل 7 نلک بكل يوم يوما وبكلّ وقت وقنا لا ينكر العقل شيئًا من قدًا بل يسرّغه ظن قال ها الفصل تم بين الخالف وللخلوق فتقول صدا القول لا يستحقى الجواب عند واتى شيء يسسبد الروح والجسم الحتايد ال زمان رمكان المتلذَّذ المامور المنهي الحتاج الى تبقية يبقى بها ملَّى هـ اعلى من هـ فه الامـر كلّها وما اشبهها وانّما هـ وبين يديد كمن عينه ونفسه الى ما يجدّده له وعلى ما نص ١٦٧٥ الوداح والما جواب المستلة السلبعة وفي عل يتساري ثوابه حقابه في لخال فقبل ان الف حسنة كما ان ثوابها لا ينقصي

كذاك حسنة واحدة ثوابها لا ينقصى وكما أن ألف سيتت عقابها لا ينقضى كذاك سيتنا واحدة عقابها *لا ينقضى أ الله أن الثواب والعقاب وعلى أنّهما سرمدان لعبل واحد ولالف عبل تأنّ حال كلّ واحد يكبون على قدر علم فن اتى بحسنة واحدة أو بعشر أو ماثة او بالف كانت حالته في الثواب على قدر ما أتى بع ألَّا أنَّه مؤبّد كما نشافد في فذه الدار قيما مقدار نعتام [166] الراحة فقط وقوم " مع ذلك باللون ويشربون " وقوم مع ذلك في كنّ مكنين، وقيم مع ذلك يلبسين الثياب الفاخرة وقيم مع ذلك يرتبون للراتب الجليلة فكذاك في دار الآخرة قيم قيل في سعادتهم (תהלים 9 ,16) אף בשרי ישכן לבמח פים בעל נגא (86, 8) בצל כנפיך יחסיון פים ולבני (9) ירוין מרשן ביתך פולפני (זכריה 4,4) והלכש אתך מחלצות כוֹבֹביני (ז) ונתתי לך מהלכים כין העמרים האלה באל, به الى اللائكة اللين قيل نيم (ישעיה 2 ,6) שרפים עמרים ממעל לו وكذاك من الله بسيَّتُم واحدة أو عشر أو ماته أو الف كانت حاله في العقاب على قدر ما الى بد الله اتد مبِّد كما نشاهد في هذه الدار قوما مقدار عذابه أن يحبسوا وقيم مع نلك يجرُّون بالحبال وقيم مع نلك يقيدون وقيم مع نلك يجلجلون وقيم مع نلك يصيبون بما يولم كذاك في دار الآخرة قيم قيل في عذابهم (שעיה 22, 22) ואספו אספה אסיר על כור וסגרו על מסגר פין ובן נגא (משלי 5, 22) עוונותיו ילכדנו

¹⁾ m. om. 2) M هاد. 3) m. راحته. 4) nominn. sequentes suspecti mihi videntur. 5) M om. 6) M add. حک ا

את הרשע וכחבלי חטאחו יתמך وآخرون قيل فيه (איוב 36, 8 ואם אסורים בזקים ילכרון בחבלי עני לביפט (ירמיה סער מתגורר על ראש רשעים יחול ,וא ואווא (30, 23 الثامنة وفي همل بين الصالحين تفاصل وكذاك الطالحين فقد دخل اصل جوابها في هذا القول المتقدِّم تلتَّى ارى ان افرَّع من اصل المتفاضلين سبعة فروع واقبول مما يسدل على أن للصالحين مرانب في ثوابهم تتفاضل * اولا ما عرجبه العقل قم ما و وجذناه في اللتب يذكر 1 مراتب متفاضلة 4 الأولى بعص ياتيه 7 نور * كاشراى نبور * المسمس كل فيه " (طلاحة 3, 20) المحالمة الحدم יראי שמי שמש צרקה פשט באני ג אש י נוצ (108) ונפ في شعاعها كما قال (ibid) اهدوه دردوات زيعس يثبت له النور אור זרע לצדירן (97, 11 אור זרע לצדירן לצדירן אור זרע לצדירן وبعص يتزايد لد النور كما قل (طهار 18, 9) علا الاتارات الكاتا ويعص يكون نورة كصفاء جيم الغلك كما قيال فيام (רניאל 12, 3) והמשכילים יוהרו כזהר הרקיע פשט באנט نبره كنبر اللواكب ما خلا الشمس كما قال (ibid.) الثلاثام، הרבים ככוכבים לעולם ועד פשש באני נפני אנת جח الشبس كف (שופטים 3, 31) וארביו כצאת חשמש בנברתו وكما علينا من وجد المالة ٦ الآلة الذي كان علوا النوا ووجد יהושע ולגט אן ייני או של (במדבר 20, 27) ונתחה

¹⁾ M add. بَدُن 2) M secunda manu بَدُن كر. 3) cj. بَدُن 3) m. om. 5) m. masc. 6) M om. 7) m. suff. plur. 8) m. غ. 9) M نبر 10) m. et M nomin.

מהודך עליו ל בשל יאת הודך לני כל הודך פבים ע׳ זקנים נענם או צב על (11, 25) ויאצל מן הרוח אשר עליו ויתן על שבעים איש הזקנים פונו אנש ملة מהודך שלען ישמעו כל עדת בני ישראל שע' זק' זק' 3 (27, 20) جملة القم رممًا يملُّ على أن [167] للعقبين أيصا تتغاصل مراتبه وجودنا في اللتاب له * 7 منازل في لغيم النار فنه من تلفي رجهَه النار فعمر وفي مثلم يقبل (العالاالة 8 ,13) طلا להבים פניהם ومنع من يسود وجهة كسواد القدر وفي مثلع يقرل (יואל ع, 6) כל פנים קבצו פארור ومنه من يناله منها לאו דشرى وتنصب وليه يقبل (מלאכי 3, 19) כי דנה היום בא בער בחנור ومنه يناله كما تاكله النار وفيه يقول (איוב 20, 26 תאכלהו אש לא נפח פיים יי גיווג צא זאל לשי خِيم يقبل (ישעיה 30, 38) מררתה אש ועצים הרכה منه من يناله كما تاكل التراب وأنجارة وفي مثلا يقول (דכרات 22, 28) ותאכל ארץ ויכלה וחלדם מוסדי הרים פיג ים בישה كما * تأكل الى عبق الارض وكما * تفعل الصباعق وفيام يقبل (איוב 31, 12) כי אש היא ער אברון תאכל , שו שושו וים א آفات مصر كانت عامَّة وذال كل عاص منها * يحسب استحقاقه " كما שני שלם נתיב לאפו פישתב יפלם נונים לאפו פישתבת יפלם ביים نئك ونا كيا قل (משלי 11, 11) פלס ומאזני משפט ליי وأمًا لجواب التآسع من الذي يستحق هذا العذاب فاقبل اللقار

¹⁾ M. om. 2) M. suff. plur. 3) M. add. کرئ, cfr. supra p. 275 L 8, 4) m. om. 5) m. مجسطة 6) M. عبر

والمشركون *واتحاب اللباتر الذين لم يتوبوا فلما اللقار والمشركسون فه الله الالا الالا الالا (66, 24 الالا الله בפגרי האנשים הפשעים כי [כי תולעהם לא חמות] المحاب اللبائر فهي التي كتب فيها داد الا الادرار دال فهو ان انقطاعه 1 من دار الدنيا اخرجه الى القطع من بين الصالحين في الآخرة ايصا لانَّم لم يتب وان هو لم يقطعه بل تبَّم له عبرة على جهة الامهال ومع نلك لم يتب فالعقبة عليه اشد والقطع له من بين الصالحين ارجب لاته قد أمهله ولم يتب فان لم يكي ممّا وصفنا شيء ها سوى ذلك فهي صغائر وفي مغفورة فان كال قاتل فبائي شيء تغفر رئيس تربة قلنا اليس قد وضعنا الامر على ان ليس القوم اللَّا الصغائرة فذا يدلُّ على انَّمْ قد ترقُّوا اللبائر ولا يكبن توقيها اللا بامتثال اصدادها فلم يكفيوا بل آمنوا وفر *يصلُّوا * بل هـدوا ، ولم يقتلوا ولم يستوا ولم يبنوا بل فعلوا لْخَقّ والعدل والانصاف فن هذا سبيله فاكثر عله " حسنات فتلك السيّات القليلة بالاصافة الى هـله يكافا بها في دار الدنيا ويخرب نقيًّا على ما بينت في المقالمة الخامسة وامًّا المستلة العاشبة على عجتمع بعضهم الى بعض فاقبل على ما تأمّلت فوجمات امّا الصالحين والطالحين فأنما ينظر بعصام لل بعض بالنظر فقط كما פל אין ולשולבים (ישעיה 24 ,66) ויצאו וראו כפגרי האנשים فكلَّما تبيَّسنوا عنابهم قالوا سجان من خلَّصنا من فذا [168] العذاب وفرحوا وسروا بحاله وعلى ما قال عن الطالحين (14) (83,

¹⁾ m. om.; oodd. الذي M عقولنا هذا يوجب M (3) M يوجب شيكوا بل وحّدوا M (6) M plur.

פחדו בציון חשאים אחזה רעדה חנפים מי יגור לנו אש אוכלח מי ינור לנו מוקרי עולם פגישהיים יי וושוצים كيف يجاورون تلك النار الخرقة فلا تصرهم شيئا ويتحسرون كيف فاته ذلك الثواب رعلى ما شبهه فناك بقرم مدعيين أف وليمة وقوم احصروا للعذاب فام يرونام ويتحسّرون ناك قوله (48/14) (65, הנה עבדי (119) יאכלו ואתם תרעבו הנה עבדי ישתו ואתם תצמאו הנה עכדי ישמחו ואהם תבשו הנה עכדי ירנו מטוב לב ואתם תצעקו מכאב לכ ומשבר רוח תילילו وامّا الصالحين بعصام مع بعص 2 في كانت منزلته قريبلا من منزلة الآخر التقى معد وان كانت بعيدة لر يسلسف ويبقع لى ان المعاقبين الى اثنين منهم السبت منزلة احدها منزلة الآخر لم يلتقوا لما يقطعهم من الآلام واشتغالهم بانفسهم وأما المستلة الآخيرة وفي عل لربه عز رجل عليه طلعة القول اجل ال أد يجز ان يُعبى عقلا الليما من امر ونهى ولو جاز ان يفعل مثل هذا في الآخرة لفعله في السنسيا وللن يجب له " عليم ان يعتقدوا ريجيّته ولا يشتموه ولا يصغوه بالدناة وما اشبه ذلك من طريسق العقليّات الحصة فهذا ما لا بدّ منه ونطقت اللتب بطاعة اخرى سمعيّة وهو أن ينصب لا مكانا من أرضام يلزمام للصير أليه في كل مدّة في للم كيوم السبت او كرأس الشهر عندفا الآن فيعبدوه ه هناک بشی یحدّه نام حتی لا یخلیام من طاعة کما کال (66, 23)

והיה מרי חרש בחרשו ומרי שבת כשכתו יכוא כל בשר להשתחות לפני * فانة قصوا نلك خرجوا ونطروا الى المعاقبين فأسما قال الالاا الهاا من حيست قال قبله الدالا لرأ ورد 1 وجلعت الآثار أنَّام لا يخلبن من طلعة في دار الآخرة كما פ וلدنيا تقرل (ברכות : 64) תלמידי חכמים אין להם מנוחה לא בעולם הזה ולא לעולם יחבא כלו וושדיים فليس يكلُّفين طاعة لموضع الالر ولاتَّم: تنقلم عن حالم * لعني التخليد كما ٥ قدَّمنا وامَّا جواب السثلتين الآخرتين التي احديهما ٥ فان هم اطلعوه فا جزاوهم والاخرى فان له يطيعوا ما يكون من حالهم فقد اجبت عنهما في آخر 1 القالة الثامنة وقلت انه لم يصبي 7 للم الثواب الدائم اللا لعلمه انهم يختارون طاعته لا غيرها وانهم اذا اختاروها زادهم في السعادة المتفاضلة على ما شرحنا ظذا خرجت [169] هنتان مع الاوني المقدّم شرحها " بقي الا" بواق 10 فقط وينبغى أن ألحق عده *بهذا المرصف واقرل أن تشخيص الشواب على كل سنة وشريعة واجتهاد ما هو وكذلك تشخيص العقاب على ترك 12 كل شريعة وسنّة واجتهاد ما هو ظنّه لر يحدّه 13 في هذه الدار لوجود من للكية احدها لان اصل 14 العين التي بها يكبى الثواب والعقاب لر نشاف دها وأنما حصلت لنا بالتقيب والتفهيم فكيف نقف على فرحمها التي في اغمص وادق وايصا

¹⁾ m. on. 2) m. كالمانية (من المائية على ما 5) M masc., m. ١٥٥ المائية على ما وقد (مالمائية على ما 5) M masc., m. ١٥٥ المائية على ما (10) m. مقدار (10) m. عيضف (11) m. مشرة (11) M. المائية (14) M cum. artic.

لثلًا يطهل الخطاب، ويتسع القول وتعظم الكلفة وايصا لثلًا نختاره يعص الطلعات اذ حدّ لنا ما جهاء كلّ واحدة وايصا لان اعظم شغل قلبنا بالحديث القريب منا لعني امر الالاالال ولذلك اتسعت فيه اللتب وشرَحته وللنَّا نرجسو ان يكون تصنيف، الثواب تكلَّ طلعة وتفصيل ضروب العقاب على كلُّ معصية يشرح ٢ ننا في رمان الاحالالة انا تكبي هذه لللعة قد انجلت والقلب قد خلت لطلب الحكة والاخلاط * قد تلطَّفت لقبول التغهيم ال في قيينة بـل معدّة اللخروج الى دار الآخيرة فاقبل ولمذلمك قال ון וויינפ ישה ועל ונ פע (יואל 3,1) והיה אחרי כן אינפיך את רוחי על כל בשר ונבאו בניכם ובנותיכם שנש ביינים يما هو مستقبل بج * والذي هو مستقبل بج أ أنّما هو ثواب الآخرة وعقابها فاذا عرفه نلك اعطام عليه أيات جماهين كما قل (3) ונחתי מופחים בשמים ובארץ דם ואש וחמרות עכן ثم اتبعه بإن هذه الاشياء تكسون قبل يسم القيامة اذ قال (4) השמט יהפך לחשך והירח לדם לפני בוא יום " הגדול الددادة في عقل لنفسد كان من العالاد ومن استصلم السناس لطلعة ربّه وعلّمه (١٤٦٠) ما يصلبن بد اليها الن من מצריק דרביר وهذا السبب الذي يحث كل على على العناية بتبصيه الناس وارشادهم

كملت المقاللا التاسعة من كتاب الامانات

¹⁾ M بأجبعت (2) M conj. V. 3) m. femin. 4) M بأجبعت (2) m. om. 6) H add. والاخلاق (3) M بشرحان (4) 7) سرحان (5) m. suff, masc.

المقالة العاشرة مند فيما هو الاصلام ان يصنعه الانسان في دار الدنيا

مقدِّمة عبده المقالة التي خاص فيها كثيرًا من الناس وقلَّ من بلغ فيها ألى الراى الحمود اقرل مفتتحا أن خالف اللل عرّ وجلّ لمًّا كان واحدد الذات وجب ان يكون للخلوقون، من اشياء كثيرة على ما بينت فيما تقدّم فاتبل هاهنا حتى ان الواحد المرشي أي واحد [170] كان أنَّما هو واحد في باب العدد وأمّا للعتبر اذا اعتبره وجده معاني كثيرة وابسط من فذه الجملة ان الموجودات كلَّها اذا حُصَّل كلَّ جسم منها رُجد فيه حوارة وبرودة ورطبة ويبوسة واناحصل جسم الشجر وجد فيد مع نلك اغصان 5 وورق وثمر وما انتصم السيها واذا حصل جسم الانسان وجد فيد مع تلك الحم وعظام واعصاب وعروق وعصل وما انصم الى نلك وهدنا ما لا يشكّ فيد، ولا يدفع وجدانه وهذا كله كان برسم لخليقة اذ لخالف جلّ وحرّ واحد واعاله كثيرة وهو ما كلت الكتب (חהלים 24 ,104) מה רבו מעשיך " כלם כחכמה עשית رحتى الساء نيها من الأجراء للختلفة والاقدار والصور والالوان والحركات ما لا تحصيها وبمذلمك في سماء كيا الد (איוב 9,9) עשה עש כסיל וכימה וחררי תימן كان قد قدّمت هذا القبل اقبل الآن وكذلك في الانسان محابّ لاشياء كثيرة ومكاره الاشياء كثيرة كسما قال (١٥٣٥ أو 19, 21)

¹⁾ M oam artic. 2) M واحديق 3) M المخاوقين اشياء 3) M علي التحريد 4) M add. ut edd. الحريد وأ. علي ألك عليه 5) m. وكباء 7) M المركبة 3) M ut edd. بوكباء عليه عليه 7) المركبة 3) منابع 3) منابع المركبة 3) المركبة 3) منابع 3) المركبة 3) المركبة

רכות מחשבות כרכ איש ועצת י' היא תקום או וט الأجسلم ليس بعنص واحد من الاربعة تثبت وجسم (.127 عليه) الشج ليس بجزء راحد مما ذكرنا يقبم والانسان ليس بعظم واحد او بلحم فقط يعيش بل السماء ليس بكوكب واحد تستنيه كذاك الانسان ليس خلق واحد جب ان يتدبه طهل جاته ثابي: من اجتباء ما وصفنا في كلّ باب على كثبة * من شيء وقلة بن آخم يتم كل مذكم كذاك بن اجتماع اخلاى الانسان في الحبية والكراهمة على كشرة 2 وقلة يتم له صلاح امرة فيكون كانه احصرها الى الحاكم فيحكم عليها كف (חרת و 112,5) كالد ماس חادم اصرال محراد حددا حصوص او كله وزنها وزنا فسقيهاء تسقيما وكسما قال (تا تلأرا عدم 4, 26) قارت تالار المراك فانا هو فعل نلک اعتدلمت اموره وانصلحت والـذي اوجب ان اجعل هذا البلب ابتداء هذه القالة هو الى رايت قوما يحسبون وعندهم انَّه يتيقَّنون أن الواجب أن يتدبّر الانسان بخلف واحد طول حيوته يود محبة شيئًا ما على سائر الحببين وكراهية شيء ما على سائر المكروفين فتبينت هذا الراى فاذاه أ في غاية الخطاء من وجوه احدها أن الخبّة لشيء واحد وايثارة لو كان أصلح ألم يغرس الخالف في خلف الانسان محبّة ساتر الاشياء ولو كان الامر كذاك لجاز ان يخلقه من عنصر واحد وان يخلقه قطعة واحدة ولا لحق

¹⁾ M add. in marg. (secunda manu) كيا. 2) m. om. 8) M إو سقّمها; ofr. gr.-aram. محمد et supra p. 20 ann. 4, ubi lectio codicis M praeferenda est. 4) M V conj. 5) M خانا بد

به سائر الموجودات فكانت على هذه لللل الا ترى ان جؤثيات الاعمال ليس يصلح لها استعمال شيء واحدا *فكيف كلّباتها فن نلک لو ان بانیا بنی بیتا من حجارة فقط او ساج فقط او بوارى فقط او مسامير فقط لم يمكن صلاحه كما يكون انا هو بناه من هذه مجتمعة ونظير هذا يقال في المطبوخ والماكول والمشروب والملبوس والمستخدم وساتر للحواتم افلا يفتح عينيد الاتسان الديي هنه الجزئيّات لا تنكس من شيء واحد * وفي فأنما لعدّت له لحدمته ومصلحته فكيف احوال نفسه واخلاقنا وينبغي ان لين [171] أن حوادث هذا الاختيار ليست بقليلة الآفة بل عظيمة كما امثل فاقبول مناه من اختار السيم في البال فاخرجه ناك الى الوسواس ومنهم من اختار الاكل والشرب فاخرجه ناك الى الطاعون ومناه من اختيار جمع المال فالأمد للناس ومناه من اختيار التشقى فشفى هذه الامر من نفسه وما اشبه هذه الامور كما سابينه في تتوسطى هذه المقالة بعون الله للتي اقدّمها ههنا فاقول ولمنك يحتلج الى حكة تعبر الانسان وتسيره دائما كما كال (משלי 22 ,6) בחתהלכך תנחה אתך פונשט ל שנו וلباب ان الاتسان على اخلاقه ويتسلّط على ما يحبّه ويكرهه فان تللّ واحد منها موضعا ينبغى ان يستعله فيه فاذا راى الموضع الذي فيع استعال نلك اطلقه اطلاقا عقدار ما ينبغى حتى يستوفي ذلك الصنوع واذا راى الموضع الذي يجب ضيع حبس ذلك للخلق حبسه الى ان يجرز عنه نلك اللائم وكل نلك بتمييز واستطلعة ان يبسط متى شاء ويقبص متى شاء وكما تال (16, 32) 1) M accus. 2) m. om. 3) in M deest seids. 4) ej. إلمنبوع المنابع المن

שוב ארך אפים מגכור ומשל כרוחו מלכד עיר פג ציים قدَّمت أن للنفس ثـلث قـرى الشهوة والغصب والتمييز فمَّا قَرَّة الشهوة فهى التي تـشـرّق الانسان الطـعام والشراب والتلقية (٢) والاستحسان المنساطرا لخسنة والمشلم الطيبة والملابس اللينة واما قوَّة الغصب فهى التي تحمل الانسان الى الجرَّاة والاقدام والتروُّس والتعصّب والتشقّى والصلف وما نحا نحو نلك وامّا قوّا التبييز فهى التى تحكم على القرّتين الآخرتين بالعدل وأيتهنُّ هاج منها فرع من فبرجها اخذت قوة التمييز في اعتباره وامتحانه فان رأت المتداء وقبته سليمين الشارت به فكيف أن رأت عاقبته محمودة وان رأت في حاشيتيه او في حاشية من حواشيه آفة من الآفات اشارت بترك فلق انسان امتثل هذا الباب وحكم تبييزه على شهرته وضميد كان اديبا במוסר חכמים كما قل (15, 38) יראת ٩ هاهاد المرهال والى انسان حكم شهوته او غصبه على تمييزه لمر يكن اليبا فل تعدَّى بتسميلا هذا لخذ البا شهو ١٥١٥ אוילים كيها قل (1, 7) ומוסר אוילים בזו פשל ועשו (7, 22) וכעכם אל מוסר אויל כונ בנ בנחש שנו ונפנו וים שובי تصطِّر الى حكيم يربُّ لنا هذه الحابّ والكارة كيف نجل في امرها اقبول اتّى وجبعت للحكيم سليمان بن داود عليهما السلام قبد خاص في هذا ليحصّل لنا ما الاصلح فقال (קדול 1, 14 (1, 14 الابارا את כל המעשים שנעשו תחת השמש והנה הכל הכל الراال ١٦٦ ليس عنى اجتماع الاعلل وايتلافها لان الخالق

¹⁾ m. المترسم (3) m. المترسم (3) m. المترسم (4) والمتعلم (5) والمتعلم

جلّ رعز نصبها وقومها وحكيم مثل فعذا لا يقول [172] لما نصبه خالقه جلّ رعز ٦٥٦ ١٦٦ وللنه اراد الى عبل اخذه الانسان على الانفراد اى ان كل واحد من اعال الناس اذا فوده وحمده كان غرورا له كمصاحبة الربيم وفي التفريد ايصا قال (15) מעות לא יוכל לחקן והסרון וני פע פכב منها معوج عن الاتصلاح ومقصر عن التمام لان اجتماعها لا يكون ١٦٥٢١ بل تماماً وكمالا ويربيد هذا التفسير انَّه فكذا اذ اعرض ع ثلثة ابواب من محاب الدنيا فقطع كل واحد الله ١٦٥٦ وتفسيه غرور مثل פנו (ירניה 16, 23) מחבלים רמה אתכם בשקניكم وقو (תהלים אל תבטחו בעשק וכנזל אל תהבלו של או וציבונ (68, 11 بالحكة فقط وترك سائر لخاب قل في ذلك (جهراء 1, 17) العمدام לכי לדעת חכמה ורעת הללות ושכלות ידעתי שגם זה - הוא רעיון דוח * واعطى لناه العلَّة فيد أن الانسان كلَّما كثر علمة (121) كثر المه الا ينكشف له من عيرب الاشياء ما كان منه في راحة قبل ظهوره له الك قوا (18) قا قات قات القات حد دلاه الاهام حلام العام واحداد عم على بالغرج والسرور فقط فقال ان جعل الاتسان ميله بعنايته اليها كان نلك ايصا שיפון לג לבה נא אנסכה (2, 1) אנירתי אני כלכי לכה נא אנסכה בשמחה וראה בטוב והנה גם הוא הבל واعظى العلَّد في ذلك ما في لان الانسان بر يحس من نفسه في حال الصحكة

¹⁾ cod. nominn. 2) cod. (100 to 131. 3) cod. 10th Nomina, cfr. infra. 4) M om. 5) M com artic. 6) M sale.

واللهوة؛ بهجنة وقبرم وقد بخل في أخلاق البهائم ذاك قوا (2) לשחוק אמרתי מהולל ולשטחה מה זה עשה בה בעם بيا,ة الدنيا فعيِّف أن الاشتغال 2 فيها أيضا غرور بقور (4) הدحراً الأ מעשי בניתי לי כחים נטעתי לי כרמים עשיתי לי גנות وسلتم *القصّة وما وصف من اعالم لل آخر القصّة واعطى العلّة في رفض فلك اجمع وهوا أنَّه يَخلُّفه لمن يكون بعد ويذهب די אול או פול (18) ושנאתי אני את כל עמלי שאני עמל תחת השמש שאניחנו לאדם שיהיה אחרי שם عג عذه الله الابهاب قطع أن يسذكر سائر مُهيم العالم لثلًا يشغله ذاك عبًّا يحتلج البعه للن فيما بين هذه الايواب اشار بالتعديل بين الثلثة وذاك بان يتحذ شياً من للحة ومن النعة ولا يترك النظر فيما حو الاصليح كسا قال (3, 3) مدمد دادد العجال ביין את בשרי ולבי נהג בחבמה ,פנ שיק ל ומנט וلل اتى اجمع من * عده الابواب ٢ " لا عيدا واذكر ما علمته مما نط كلّ قيم الى ايثار استعال واحد منها مفردا طول ومانات ثمم ابين الى شيء الالوا واغفلوا من ذلك الامر واشيع كل باب منها بذكر للوضع الصلاء استعاله فيه الذي له خُلق ورضع وان اجمع *جميع ما اذكوه ممّا تركه كلّ راغب في كلّ باب "من هذه الاهلا (175) بلما واسمّى للجامع ١٠ له كتاب زهد تلمّ فاحصى اوّلا عددها

¹⁾ m. sine artic., quem M in utroque nom. omittit. 2) m. conj. IV. 3) M علم ما وصفع الله . 5) ofr. p. 300 l. 8. 6) M et edd. addunt علم ويوصى به 7) M et edd. الذي يصلح له 8) M الأواع الله . 9) M [اباع] مار نلك المجموع . 10) M ut edd. ذكرة

والأول ان عبيس الخلب شلات عشرة وفي المرهد والاكل والشرب والغشيان والعشق وجمع المال والاولاد والعبارة واليوة والمثاسة والتشقى وللكنة والعبادة والراحة ثم اعرص على العقل واحداد واحداً واذكر له وجود تغيبه واثبت ما يراه الزهد فيه وايين موضعه المستحقّة الباب الآول في الزهد القول انّه رلي قهم أن الذي يجب أن يستعله الانسان الزفد في دار الدنيا والسيم في الجبال والبكاء والخرن، والنوح على هذه الدار فقالوا أوجبنا هذا لاتّها دار فناء منتقلقة باهلها غير ثابتة لاحد أسُّو ما كان الانسان فيها واقره عينا حتى قد انقلبت عليه فصار فرحه حزنا وعزّه نلا פשוני ה משל בשל מו לל (איוב 21-27, משיר יעכב ולא (שיוב בולא יאסף עיניו פקח ואיננו תשיגהו כמים כלחות ישאהו קרים ١٠١٦ ولو اجهد الانسان فيها جهدة ليتحكم لغلبة جهلة وان يتنظف لغلبه وسخه وان يتصحّح لامرصه مزاجه وان يتلبب צפשות " לשונה كما של (9, 20) אם אצדק פי ירשיעני תם אני الالاطالا ولا احد يعلم فيها ما يحدث عليه بن مرص ونكبة وشكل رغم وخسران وسائر الآفات كمما قال (10عاره 1 ,27) الال תתהלל ביום כחר כי לא תרע מה ילד יום באלם יונ منها وازداد ° رواء اشتدّ عطشه وكلّما اكدّ ° في السمسك بها قطعت بيده العرى والمواثيق وكما قال (איוב 14/15) אשר יקום כסלו וכית עכביש מבטחו ישען על ביתו ולא יעמר

¹⁾ M om. 2) m. nominni; obs. masce. 3) M add. ن.م. 4) m. add. والنوع 5) M نازوك. 6) M والنوع 7) M et m. لاوهمند 8) M نازدك على 9) sive أخذ

الماام دا الحلم الزام وما الامر فيها الله في كسذب وغش وزور א אנה ציין אל (תהלים 10, 90) ורהכם עכל (122) ואון מצא מי ביור, ש פנים כשבשבים צאו של (76, 6) אשתוללו אבירי לב נמו שנחם כצה יי שביף וنנים פייצות (ישעיה (23, 9 לחלל גאון כל צכי להקל כל נכברי ארץ כא הם رجا خيرها فبدلمات له شرها وفيم عينه لينظر نورها فاطلبت * في רע היבא רע איוב 26 (30, 26) כי מוב קויתי ויבא רע ואיחלה לאוד ויבא אפל כנתש דעיאו בא פגו וצישום والقت حدَّتها ٩ على ضعف كما قال (١٦٦٠ أه ,88) لا أن عددة חعدر واين الذنوب والخطايا وابن لحساب والعذاب واين الايحاش بينه وبين ربّه حتى يصير له كالفترس بغصبه، كما قال (١١٣١) ויגאה כשחל תצורני ותשוב תתפלא בי 55 ובשו (10, 16 ישעיה (13, 9 הנה יום י' בא אכזרי ועברה וחרון אף فقالوا يجب رفض هذه الدنيا فلاه يبنى فيها عاقل ولا يغرس ولا يتزوّج ولا ينسل ولا يسكن فيما بين من7 اختاروا هذه الانعال الله يُعدوه وينزُّه البع من اخسلاقام بسل ينفرد في الجبال [174] ياكل ما يجد من النبات الى ان يموت كمدا وحزاا * فتاملت ما قالوه فوجدت اكثره محيحا للنّهم تحاملوا في ترك العارة 10 فأنَّاهم تزكوا ١١ ما لا بدّ منه من القوت والستر والليّ بل الالوا ذكر انفسام

¹⁾ M add. الله 2) M عليه (3) m. איזסידוי, M [הייאליי [הייאליי] איז איזסידוי, M [הייאליי] און (5) M add. ut edd. بهدومها على (7) الناس (6) M ألاً (7) M الناس (7) M repet. איזסידו (10) M add. بالله (11) M repet. איזסידו (10) M add. والناس (11) M repet. איזסידו (10) M add.

لان تركام الترويم يقطع النسل فلو كان هنا صوابا لاستعلده الناس اجمعين * وانا استعلوه * بطل جنس الناطقين وببطلانه تبطل لخكة والشيعة والقيامة والسماء والارص واين للخباطرة بالنفس عند الوحوش والسبلع ولخيات ولحر والبرد والآقات واين غلظ الطبع وللغاء والوسواس والهذيان ألاء بفقد الطعلم اللطيف والماء البارد وفساد المدم وهيجان السوداء حتى يلتحبُّون ال مسلاواة اهمل العارة لله وربّما نفع فيهم وربّما لمر يستفع وقد يستوحشون من الناس حتى يطنّون أنَّم سيقتلونه وقد يبغصونه مبًا صاروا عندم اشرارا عصاة حتى يستحلِّس اناقة دملتم وقد يصيرون الى اخلاق البهائم فيخرجون عن الانسانية كما كل (איוב במדבר 🖧 איוב (4, 3 איוב (איכה לאכזר כיענים במדבר (4, 3 90, 6/7 בערוץ נחלים לשכן חרי עפר וכפים בין שיחים الدمرد ممم مداد العصرا انفسع بالجملة وأتسا حسى للانسان خلف الوهد " في الدنيا ليستعلد في موضعه وناك انا حصر لد الطعام لخرام والغشيان لخرام والمال لخرام اطلق لد هذا لخلق حتى يكفّه عن ذلك كما قل (جمال 2, 22) כי عم مام לאדם בכל עמלו וברעיון לבו שהוא עמל תחת השמש:

الباب الثاني في الاكل والشرب

وراى بعص الناس ان اللذى يجب ان يستعله الانسان الأكل والشرب تقافوا ان الغذاء قوام الابدان والنفوس ومع ذلك قان

¹⁾ M in marg. emend. التحملية, cfr. ann. sequ. 2) M om. 3) m. الرحمادة (7) M ك. 5) m. nomin. 6) M و . 7) M الزحمادة (8) M add. بالان التغذاء M (8) بالان التغذاء الله (9) بالله (9) بالله

له اللنَّة العجيبة وهو سبب عوَّ الاجسام وتبيتها واللمنة النسل وهوذا نبى الانسان يصوم يوما فيضعف سمعد وبصره وذكره وذكره وخلط، فاذا تغذَّى لحدت قواف الى حالها فقد يجوع وقتا فيكفر بربِّه ولا يعقل ما يصلَّى ا وترى العبارة كلَّها انَّما في موضوعة في اماكن الانهار لموضع الزرع وسقى الماء وبذاك خراب الملوك وبذاك عطاء الجند واليد ينتهى للثل ال يقبل كل انسان هذا خببي وجد اللتب رغبت بع المالين ال تقرل (طحال 25, 25) ועברתם את " אלהיכם וכרך את לחמך ואת מימך כטוט (ויקרא 19, 25, ונתנה הארץ פריה ואכלתם לשבע פומנו فنذا كثير وان كلّ ملاك وعرس وختان ونفاس *وعيد لا يتمّ مسرّة * شيء منها الله بد وكذاك الالفة والصداقة فيما بين النلس والاصدة وقلوا والشراب حسن [175] اللون طيّب الراتحة لذيذ الطعم يجعل للحزون فبرحا واللثيم سخيا وللبان شجلها وقمد جمعهما * اللتاب في المدير ان يقيل (١٦٦/ تا 104, 15) ١٠٠١ الارام לבב אנוש להצהיל פנים משמן ולחם (128) לבכ אנוש التلا فتاملت قولم هذا فوجدته بل اكشوه متحاملا وأيصا الم نظروا الى محاسنه واغفلوا مقاجع وذلمك ان ٥ كثرة الطعلم تكثرة التُخَم وتثقل الاعصاء وتملأ الراس والعينين وتحرك الغشيان باسراف وتورث القلب بلاهة * وتغيّر خلق الانسان لك الشوء والنام حتى لا يذكر الشبع فيتشبّه " باخلاق اللاب الذخ (التلامة 11,66) והכלבים עד נפש לא ירעו שבעה או בשבת אוווף וום

¹⁾ M add. al. 2) M ينتم عيد وياء يتنم 3) m. suff. singul.
4) M بلانه 6) M تكنث 6) M تابل 7) M VI conj.
8) M add. تابلانه 5.

مهما القي فيها اللته من غير حسّ בֹּלְ *(18, 18) ויהי העם כמאברות אש بدل يصير كللوت الدنعي يقبص الخلف اليد ولا וצדו אם הרחיב בשאול נפשו (2, 5 אשר הרחיב בשאול נפשו المائم دهام الله اللادل بل يصير كاربعة اسباب العدم وفي النار ولله والموت والعقم كف (عطاله 15/16) الراحم ساره בנות הכהב שלוש הגה לא תשבענה ארבע לא אמרו הון שאול ועצר רחם ארץ לא שבעה מים ואש לא אטרה ١٦٦ حتى الله يشتّم على ١ ان يوكل له رغيفا * وان كان هو غنياه وان بذله نلک کان بغير نيّة خخ (۵۶, ۲) در دها سلام دروسا כן הוא אכול ושתה יאמר לך ולכו בל עמך פט פאנים هذه من اخلاقه و رفصه لللوكه رخيار الناس وعقلاوم فلا يجالسونه * لاتم ان اكل استخبل وان راى بصعة وافرة طفر عليها فهو اول من يمدّ يده وآخر من يرفعها وعينه الله من الطعلم مسّا قلبه البيه وفي ذلك يقول اللتاب (28, 1/2) وا الالا ללחום את מושל בין חבין את אשר לפניך ושמת שכין בלעך אם בעל נפש אחה יعم * פגדול ש שדינן כדם באים لعادة الاكل من شوقه اليه " وكانّه " يصبّ فيه من فوق وينزل من וששל שט' (ישעיה 8 ,28) כי כל שלחנות כולאו קיא צאה حراً عرام • او يقذف الى نوى " كما قال (صحراً 8 ,23) همر אכלת תקיאנה ושחת דבריך הנעימים פונה غلط القلب

¹⁾ M (م. 2) m. om. 3) m. om. 4) M (م. 5) M suff. fom. 6) M add. دِبّب 7) M الفذف ايصا الله 30 من كثبة الغذاء ما لا يحتمل المعدة.

حتى يترك دينه وينسى ربع كما قل (הاשلا 6 ,13) כמרעיהם רישבעו שבעו וירם לכם על כן שכחוני פישל אי שבת الشراب تجفيف المعلع ان شرب صرفا وترطيبه ان شرب عزوجا والاشتبال على العقل وفسأد الحكة كما قل (20, 1 ، 20) أم היין הנה שכר וכל שנה כו לא יחכם ورخله العسب والارتعاش وهجان الدم والحمايات المطبقة وواندراج خَمَل المعدة ونكس اللبد وتسبيب° الاوجماع الشديدة كما قال (23, 29/80) למי אוי למי אבוי - למאחרים על היין נובים וلعاصى وارتكاب الفراحش الله بع كما قل (33/38) المادار دراس الله بع וכצפעני יפרש עיניך יראו זרות ולכך ידכר ההפכות وايس قنل النفوس *وارتكاب الاخطارة والصرب والدفع والبس والقيد والعقوبات الا قيد واين ضروب الخديعة والحيل والهلاك الا بد ومن عود نفسد الاعتماد على الطعام والشراب وأمر يصل اليهما من حلَّهما تناولهما من حيث ما كانا كما قال (4, 17) و الأماوا المام التعلا النام المحادة القمال والما حسنا للانسان ليتناول منهما قوته الذي يقيم جسمه كسا قل (13, 25) צדיק אכל לשכע دفعا ادما احلام الماما [176] واذا راي بعقله وجه ذاك اطلق شهوة الطعلم واذا حصل له القرت اعتبها الباب الثالث الغشيان وراى قوم ان الله عجب ان يُؤثر على جميع محابّ

¹⁾ m. وللمامل والخواجات واتجراد 2) M add. عبر الله المامل والخواجات واتجراد 3) M والمعامل واتحديث كل تعبير 4) M والمعارض واتحديث كل منكر يدب في بدين الانسان قليلا قليلا وكما om. 6) M والاهلاك M وكما .

السدنيا وتالوا أن له لسنة الجب من جميع اللنَّات أذ جميعها لها 1 شيء يقيم مقامها وهذي ليس شيء يقيم مقامها وهو يزيد في فرح النفس وينشطها ويخفّف عن البدن الامتلاء ولا سبّما عن * الراس والدماغ * وهو يسكن غضب الانسان ويذهب عنه الافكار الرديثة وينفع من المالنخطيا واجلًا الاشياء انه سبب كون الانسان الناطق الحكيم واين سبب الفة الناس ومصادةاته، الا به ولمو كان شيئًا منكرا لعصم الله تبارك وتعالى انبياء ورسله عمّ عنه ألا تبى بعصام يقرل (בראשות 21, 29) הבה (124) את אשתי بغير احتشلم وآخبر يقول " (ישעיה 3, 6) ואקרב אל آلداها بلا محلشاة فتبينت كلامع هذا فوجدت فيه تحاملا * وذاك لاتُّه " الإلوا امر مصارَّه ومقاحد في ذلك انَّه يصرَّ العينين * ويلف ب الشهوة ويسقط القوة وكثيرا ما يغلب حمّى الدق ووجع الخواصر ومراق البطن ويرخسي البدين ويخلقه بسرعة ويتجل الهم وفي نلك يقول (عطاه 31, 3) الأ مام ألاها חילך ודרכיך לכחות מלכין פוני וشتغل القلوب واحتيام العقل ومزلَّة 11 البصر 12 الله معد كما قال (١٦١١هلا 4, 11) الداه الال المادات الم الحرس قصد قصد الهب الناو والديطفا الا פיש בשל בלקה של צפן' (7, 4) כלם מנאפים כמי חנור בערה מאפה وايس الوسن والقَلْر حتى يحس "بنفسه ولو"

¹⁾ M al et المخابع معالم على النفس . 10 M al et المخابع . 2) المخابط . 3) M على المخابط . 3) المخابط . 3) المحابط . 5) المحابط المخابط . 5) المحابط . 3) المحابط . 3) المحابط المخابط . 3) المحابط المخابط . 13) المحابط المخابط المخابط . 14) المحابط المخابط المخابط المخابط المخابط المخابط المخابط المخابط المخابط . 14) المحابط المخابط المخابط . 14) المحابط . 15) المحابط المخابط . 14) المحابط . 15) ال

كانس معد مسكة كانس ثيابه تقذره ولمو تنظف جهدة وكما של והזכותי בכור (9, 30/31 אם התרחצתי כמו שלג והזכותי בכור כפי או בשחת חמכלני ותעכוני שלמותי وايي العار والصعة والهتكة وما يبقى على غابر الدهر سوء ذكره الا بد الا را (العالم) נגע וקלון ימצא וחרפתו (6, 82/88 לא המחה] واين استجاء الناس كلم واستصمامه، حتى ياق القبيم طاهرا وجم يظن انهم غير طلين بد فرخ (١٣٥١، ٢٥, ١٥) נאפיך ומצהלותיך זמת זנותך על גבעות כשרה ראיתי المرالال واين جلعل البيوت الصينة ملوى كلّ داعر وكل الطع طبيق" والسق وصاحبها لا يشعم الا هو كف (5, 7) الالتاثالا אותם וינאפו ובית זונה יתנודדו وقد يطلق في نفسد وولده الا يتبين له ولد حلال كها اطلق في غيرة تنفسد مشل نلك לוש הפועד ביפה , צהן של (איוב 11-9, 31, אם נפתה לבי על אשה ועל פתח רעי ארבתי תמחן לאחר אשתי ועליה יכרעון אחרין כי הוא זמה והיא עון פלילים ولما حسنت هذه الشهوة للانسان ليقيم بها النسل وكما قل (בראשית 9,7) ואחם פרו ורכו שרצו כארץ ורכו כה فيطلقها بعقل في وقت وجهها ويحبسها عند تقصى نلك الباب الرابع العشق هذا البلب وان كان ذكرة قبيحا فليس اقبي من مذاعب اتلفار وْلَلَّا [177] كما حكيناها لنرِّد عليها فتتَّقى القلوب من شبهها

¹⁾ M masc. (pro إلى 2) M كا أخر M (المان et supersor. عبر 3) M in textu عبد 4) M DEWENKERDER. 5) M بجعل البيت M (3) M تفسد ووالديد وقد يطلق في كل شخص حتى .8) m. انساد M (8) الديما.

كذاك أحكى هذا ايصا لنرد عليه ويتقى القلب1 من شبهه وذاك ان قرما يبرون أن العشق اقتضمل ما يستعلد الانسان ويزعبون أنَّ يلطف الروح ويرقى للزاج حتى تصير النفس رجراجة من لطفها وأنَّه حال شديد الدقَّة ويحيلون بد على فعل الطبع انَّها مادَّة تنصب لل القلب اصلها نظر ثمَّ طمع " ثمَّ تكُن ثمَّ تزيدها موادّ أخر فتثبت وارتفعوا من ذلك الى ان احالوا به على فعل النجم فقالوا اذا كان طالعا * انسانين متساويين ان يتناظران من تثليث وتسديس وولى سهما 4 محبَّتهما كوكبا واحدا اوجب بينهما الحبّة والالفة "بل ارتفعوا من ، نلك حتى احالوا به على فعل الخلف جل وعز فاتعوا أنه خلف ارواح الخلف كالاكره مستدبيرة ثم قسمها نصفين وجعل كل نصف في انسان في اجل نلك صارت النفس انا في رجدت قسمها تعلقت بد وارتفعوا من نلك حتى جعلوة كالفرص فقالوا انّما ابلى العباد بهذا الباب ليعرّفهم التذلُّل في الحابّ ليتذاللوا لربه ويعبدوه والقرم في جميع ما يذكرونه غاظرن لا يعقلون فارى في هذا الباب أن ارد عليهم اوّلا ردًا واضحًا فيما بدووا * ثمّ ايين لهم مصارّ ما تعلّقوا به واقول امّا ما تقرَّلو؛ على ربِّنا جرَّل رحرٌّ فلا يجوز ان يَحْدن بما نهى عنه رعلى ש של (איוב 12, 24, ואלוה לא ישים תפלה לובשו (תהלים כי לא אל חפץ רשע אחה לא יגרך רע وأما أمر قسة (5, 5 الاكم التي تعلَّقوا به فان قد رددنا على من قال بقدم الرحانيات

واوضحنا أن نفس كل أنسان تخلف مع كمال صورته بطل هذا الباب واضمحل وامّا ما (125) المّعود من جهد النجوم وموافقة السهمين والطالعين فلو كان كما قالوا لر يوجد زيد عبّ عبرا اللا وعر ايصا يحبه التهما متساويان ولسنا نجد الامر كذاك واما ما ذكروة من أن الابتداء نظر وبعدة وقوع طمع في القلب فاقبل لذلك امرنا ربّنا عبر وجبل ان نصف الى طاعته بالعين والقلب جبيعا كبا 5 (משלי 26, 26) הנה כני לכך לי ועיניך דרכי תרצוח ونهى عن صرفهما الى معصيته بقوله (כמרכר ולא תתורו אחרי לבככם ואחרי עיניכם אשר (15, 39 אתם זנים אחריהם وما هو الله أن تتمكّى عذه للله من القلب حتى تقبص عليه فتملكه فيقصر نلك الانسان عن اكله وعس شبيه وساتر مصالحه حتى يذوب جسمه وينحل بدنه وتقبل عليه الامراص بحدّتها واين التلهّب والغشيان ولخفقان والكرب والغثيان والقلق كف (הاتالا 6,7) در جادا درداد أدم בארכם [178] وقد يرتفع ذلك الى الدملغ فيصعف الخيال والفكر والذكر وقد يبطل للس والحركة وربما طاش عند ما يرى محبوبه فيغمى عليه فاختفت روحه ومانا أ وربّما نظر اليه او سمع ذكره فشهق ، ومات على الحقيقة وصار المثل حقًا كما قال (200 أ 7,26) כי רבים חללים הפילה ועצמים כל הרוגיה , كيف يكون الانسان اسيرا هو وعقله حتى لا يعرف له ربًّا ولا حيلًا ٥ ولا

m. et M العين 2) M ربعاً . 3) M علا 24 عبد في العين 1) m. et M العين 2) M add. ut ed. وربعاً حسبوه ميّتا محملوه ودفنوه . 5) M add. غقة . 6) M كالح .

دنيا ولا آخرة سواء كما قل (איוב 36, 36) וחנפי לב ישימו . אף לא ישועו כי אסרם واين 1 التذلّل والتعبّد الله البقصود وحاشيته والجلوس على الابواب والازم في كل محلَّة كف (١٠٥١٦) שאי עיניך על שפים וראי איפה לא שגלת על דרכים (3, 2 العدا واين السهر بالليل والقيام في الاسحار والاختفاء عمني يلقاه والمت موتات عند كل خجلة وكف (١٤ ١٥ علي) الان נאף שמרה נשף לאמר לא תשורני עין וסתר פנים ישים واين القتل للقاصد او للقصود او لاحدى حاشيتهما او لهما ولحاشيتهما ولرب كثير من الناس معهما كق" 4 (١٦١٦٣/ 85) כי נאפת הנה ודם ביריהן راو طفر يرما عطابيد فحصل الطبيعة عقدار ما اجهدت و نفسها عدت نادمة باغضة لما كانت احبّته ושנאה (שכואל ה) אידקן לא בשי (שכואל 13, 15, וישנאה אמנון שנאה גרולה מאד כי גרולה השנאה אשר שנאה מאהבה אשר אהבה يتبين 7 للانسان أنَّه باع نفسه وبينه وجميع حواسه وعقله بعد وقوع السام الذي لا مرد له وذخ (משלי 23, עד יפלח חץ כבדו כמהר צפור אל פח واتما حسنت عذه لخال لموضع زوجة الرجل يالفها وتالغه لعمران ושאל צבו של (5, 19) אילת אהבים ויעלה הן דדיה ירוך בכל עת فيبسط الزوج من هوا» الى * زوجته بعقل ودين ومقدار ما بد ياتلفون و ويقبصه عن سوى نلک مكنة وقوة

الباب لخامس في جمع المال

وراى أخرون ان افصل ما يستعله الاتسان في دار الدفيا الاتعكاف على جمع الملل واغرته اشياء منها ما قالوا ان الطعام والشراب والغشيان الذبين 1 بام قوام البدن معه يمكنون 1 وكذاك البيع والشرى والتزويج وكل ما يدور فيما بين الناس به يتم 3 حتى ان الملك 1 لا يعقد عليه الملك ولا يبايع اللا بد وانَّما تقاد لجيوش وتفتح لخصون ليستفاد 4 وانما تحفرة المعانين والطالب ليستخرج منها واين القصد واللقاء والنوب الاعلى ابواب المياسير واين لجود والبرّ والصدقة والدعاء والشكر الله لام كما قال (١٥٥٥ أو) (١٩, 6 רבים יחלו פני גריב וכל הרע לאיש מתן פושים فصل الله והלוית ינוים רבים (דברים 14, 28, והלוית ינוים רבים ואתה לא תלוה צטא (15, 6) והעכטת (179) גוים רבים ואתה לא תעבט ומשלת וג' ווממשלה ונו דיני וווע كما פل (משלי 7, 22) עשיר ברשים ימשול מוחני كلامع ظذا المستقيم منه هو فيما ياتي الانسان طرم وعفوا وامّا من ياخكْ فى طلبه فهو فى تعب الفكر وكـدّ البوج وسهر الليل وشقاء النهار حتى انه لو رصل الى ما احبّ منه لم يكن النبم (126) جله في ופשי ציים פצש של (קהלת 11 ,5) מתוקה שנת העכר אם מעט ואם הרבה יאכל והשבע לעשיר איננו מניח לו לישן واذ جعله الانسان قصده استكلب عليه وشره اليه كمثل ما ذكرت في باب الطعلم والشراب انه يصير كالنار وكالصحراء والموت والعقم

¹⁾ m. singul. 2) M بيدبور 3) M بيدبور 3) M viii oonj. 6) M منها. 4) M add. منها

التي الا تشبع بل اعظم من نلک كما قل في هذا خاصة (الالاراء 27, 20 שאול ואכרה לא תשכענה ועיני האדם לא תשבענה واين للخاصبة والمناظرة العاداة والمعادمة كسسا تصنع الاسد والصراغمة حتى توعى لها وأثس كما مشل وقال (١٦٥٥ الر على (2, 13 אריה מרף בדי גרותיו ומחנק ללכאתיו לגם וכישל שם اليتامى والارامل والمساكين والمظلومين فلا يلتفت الباهم من القصد אין של על של (קהלת 1 4, והנה רמעת העשקים ואין أحم عدام واين اخذ المال والقيام الناس وخسر لجاه ونعاب الامانة والتك الستر ألَّا في جمعه كفُّ (הالتالا 7, 1) الدالم الاال אפרים ורעות שמרון כי פעלו שקר וגנב יבוא פשט גרור حارم وابن المواعيد المخلفة والأيمان اللائبة حتى يعدم الصديق بالراحدة * كف (ירמיה 28, 7) אברה האמונה ונכרתה מפיהם حتى اذا انتظم له واسترى اعتمد عليه وانسى ذكر ربّع وكغر برارقه وعلى ما قل (דברים 13/14 ,8) וכסף ווהכ ירבה לך וכל אשר לך ירבה ורם לכבך ושכחת את י' אלחיך وكثيرا ما يسكس ماله ذاك سبب فتله وهلاكم امّا بلصوص وامّا بسلطان رما شاكل ذلك ويبقى هو واولادة بغير شيء وعلى ما قال (קהלת 5, 12/15) עשר שמור לבעליו לרעתו כאשר יצא מכטן אמו ערום ישוב ללכת כשבא וגם זה רעה חולה כל עמח שבא כן ילך מי بقى مله على ولد ومات الاب فـقــد حمل الاب وزر المال للحرام وتقلّد اشـمــه كما قال (١٦١١ج٨١

¹⁾ M تجاناه. 2) m. إبواحدة (3) M התחוד إنها (1) والماحدة (1) المراحدة (1) M تجيها (1) المراحدة (1) المراحدة